

کتابخانه عمومی

بازرسی شد  
۲۶ - ۲۷

۷۷۸۸  
فصلنامه تاریخی و ادبی  
۱۳۸۸

۱۱۷

بازدید شد  
۱۳۸۴

Handwritten text in a script, likely Arabic or Persian, visible along the left edge of the page.





من در امانت الهی و بذلایدر علی النضر که ذکر. العلماء و رفقه  
به انه نق البنية من علی و اثبت له کل شی سوا. ومنه جلته لکلافه  
و اکوابه ان مارون لیس حلیه لموسی بعد موس لانه مات قبل موسی  
علیهما السلام لمرا مراد و آملاد بالمدينة صین و ثاب به ای تبرک کا آختر  
موسی مارون عذر و ثاب ال الطور قوله نعم و خلفی به قول و ایضا یقین  
به لامر المؤمنین ففضل الاله و الکو اذ رة لرسول الله صلی الله علیه و آله  
و سلم الرسالة و عنهما من الوضائل و هی مثبتة یقینا لا شک فیها و الله اعلم  
بالحق العائنه منه احد من عدة طرق و صحیح و صحیح و صحیح  
من طرق من علوی. مستفاد و به الصی و السته ایضا عن عبد الله  
بن بریده قال سمعت ابی بکر صلی الله علیه و آله و سلم یقول ان الله  
قال لفری و لم یفتح له و اصحاب الناس یومضون شدة و جهد فصار رسول الله  
صلی الله علیه و آله و سلم ان و ان الراهیة غدا ای رجلا یحبه الله و رسوله لا یجوز  
حتى یفتح الله له فبات الناس یترادون لیلتهم اهی عطاء ما عطا اهل البیت  
عز و ال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم کلم برحون ان یعطاهما فقال  
این علی بن ال طالب فقالوا الله ارید ان نعین فامر الله فانی  
فصلى رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم فی عیته و عاله فبما عطا  
الراهیة و مفضل علی علیه السلام انهم یرضح حتى فتح الله علی بریده استراخول  
حدث غیر صحیح و هذا من الوضائل العلیة لامر المؤمنین لا یکاوش انکه  
فما احد کم من ضائل یکره هذا العجب ان کل هذا الضائل بریده یکره



اصي بنا وعلما انهم في غاية الاهمية ينشر مناقب امير المؤمنين وفضائله وامام  
كامله واذن في راسه اخذ مناقب شيخنا الصلي عليه وعلو كانه هناك في  
مدين لندة وشره كاهنهم في نشر فضائله و مناقبه كل يوم في الاغراض  
والاعراض عن الحق وانه اعلم قولهم ————— احاد وكره ردد  
الجمهور انه عليه السلام ما برز الى كربلاء عبيد وواعظ في غزاة احد  
وقد خرج عنه المكون قال النبي صلى الله عليه واله وسلم برز الامان كله الى الكفر  
كله اهم قولهم ————— صبح هذا ايضا في الخبر وهدى الصالحين مناقبه وفضائله  
النبي لا ينكره الا ستم الناس ضيعوا الامان ولكن الكليل في اثبات النقص  
وهذا لا ينبغي وانه اعلم قولهم ————— الثامن عشر في مندرج من جناب  
من عده طرف ان النبي صلى الله عليه واله وسلم امر بسد الابواب الابواب على  
من الى طالب منكم الكسر خطه رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في قوله  
والنبي عليه السلام ما بعد فاني امرت بسد هذه الابواب على باب علي  
عليه السلام فقال له قائلكم وانه ما سددت شيئا دلائله ولكن امرت  
نبي ما تبخته وانه اعلم قولهم ————— كان العشي في عهد رسول الله  
عليه واله وسلم متصلا بيوت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وكان علي  
ما كن بيت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم مكان ابنته وكان الكسر  
من ابوابهم في العشي ربه وروى في الحكون الغصين فامر رسول الله صلى الله  
واله وسلم بسد الابواب الابواب على ما قد صح في العشي ان رسول الله  
عليه واله وسلم امر بان يسد كل خروقة الا خروقة الى بكر الخروقة الباب

الصغير



الصغير لهذا فضله وتوثر حصوله لاني بكر وعلي رضي الله عنهما دانه اسم  
مولد ————— الثالث غزاه مسند احمد بن حنبل من عدة طرق ان الشرا  
صرايه عليه واله وسلم آخا بين الناس وترك عليا عليه السلام حتى توفي اوفهم  
لا يول له اخا مقارنا رسول الله اخيت امي بك وتوكتني نقار ان تركتك  
لنفس انت اخي وانا اخوك فان ذكرت احد قتلانا بعد دانه واخو رسول الله  
صرايه عليه واله وسلم لا يدعها بعدك الاكدار دانه من عيشنا الحق ما افترق  
الا لنفس دانت مني بمنزلة ما روي من موسى خرا انه لا يني بعد دانت اهل دارك  
دع الحق بين الهوى استه عن النبي صرايه عليه واله وسلم فاكبر عليه  
باب الجنة ثم رسول الله عليه السلام علي اخو رسول الله صرايه عليه واله وسلم قبل  
ان خلق الله السموات والارض عام انتهى اول ————— حدثت المواقات  
مشهور راجعته محتور عليه دلائك ما ان عليا عليه السلام اخي رسول الله  
صرايه عليه واله وسلم رجبه وصبيبه وكان رسول الله صرايه عليه واله  
وسلم شربه الجبله وهدا كله ما حد من صياحنا وندبهين وكبر لا يدر  
عد النفس لان ابا بكر رضي الله عنه ايضا كان حليد رسول الله صرايه عليه  
واله وسلم ودر برون وقوسه دله ايضا من الوفا بل لا بعد ولا طهر  
والسلام ليس بعد الوفا بل داتيانها بله وجود النفس دانه اعلم  
مولد ————— الرابع عن مسند احمد بن حنبل رضي الله عنه استه  
عن النبي صرايه عليه واله وسلم من عدة طرق ان عليا عليه السلام  
منى وانا من علمي وهو ولي كل مؤمن من بعد لا يود عن الاانا







قَاتِلُوا كُفْرَكُمْ وَابْغُضُوا لِمَن يَبْغُضُكُمُ الْإِمْنَانُ  
صَحِيحٌ لَا تُكْفِرُ فِيهِ وَرَوَاهُ هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَعَدَّ اللَّهُ  
اللَّهُ صَلَاتُهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْإِبْجِثِي الْأَسْوَمِ وَلَا يَبْغُضُنِي إِلَّا مَنْ  
وَأَكْثَرُهُ أَهْلُ الْحَبَشَةِ وَمَلَأَ تَلُوبِنًا مِنْ صَفْوَةِ قَوْمِهِ وَ  
بِالتَّوْفِيقِ وَآلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ————— الرَّابِعُ عَشْرُونَ مِنْدَا لَعَدَّ اللَّهُ صَلَاتُهُ  
إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَاتُهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَمَرَ بِكُمْ مِنْ قَاتِلٍ عَلَى مَا  
الْوَثَانِ كَمَا قَاتَلْتُمْ عَلَى تَرْسَلِهِ فَقَالَ لَوْ بَكَرْنَا هُوَ مَا رَوَى اللَّهُ صَلَاتُهُ عَلَيْهِ  
لَا قَاتِلَ إِلَّا مَا رَوَى رَسُولُ اللَّهِ قَاتِلًا لَا يَكْفُرُ وَلَا يَكْفُرُ خَاصَّةً النَّوَلِ وَكَانَ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ يَخْصِفُ نَعْرَ سَوْدَةَ صَلَاتُهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِحُجَّةٍ  
عِنْدَ قَاتِلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ أَكْبَرُ مِنَ الصَّحَابَةِ السُّنَّةُ قَاتِلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَاتُهُ عَلَيْهِ  
وَأَمَّا هَلْ لَتَتَشْتَنِّ مَوْشَرَفُشْ أَوْ يَبْغُضُنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي أَوْ  
قَبْلَهُ لَكَ بَأْسٌ رَفِيعٌ رَفِيعٌ عَلَى الَّذِينَ قَاتَلُوا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ كُفَرُوا بِالْإِسْلَامِ  
عَمَّ قَاتِلًا وَكُنْ خَاصَّةً النَّوَلِ بِحُجَّةٍ أَنْتَهُ لَعَدَّ اللَّهُ صَلَاتُهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ  
وَهَذَا مِنْ عِلَلِ أَنْتَهُ قَاتِلُ النَّوَلِ وَكَانَ قَاتِلُهُ ابْنُ عَدِيٍّ وَكَانَ رَاجِعًا  
عَلَى مَا دَلَّ الْوَثَانُ حَسْبُ كَمَا رَوَى الْوَثَانُ وَهُوَ عَوْنُ الْإِسْلَامِ لَا يَنْفَعُهُمْ  
مَقَاتِلُهُمْ أَمَّا الْأَمْرُ مِنْهُمْ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ قَاتِلُ الْكُفَرِ وَالْبَغَاةِ كَمَا قَاتَلْتُمْ  
رَفِيعُ اللَّهِ لَوْ لَمْ تَقَاتِلُوا أَمَّا الْأَمْرُ مِنْهُمْ ابْنُ عَدِيٍّ مَا كُنْتُ نَعَمَ كَفِيَّةً الْقَاتِلِ  
سُحْمٌ وَهَذَا لَا يَدُلُّ عَلَى الْفَقْرِ كَلَامُهُ لَعَدَّ اللَّهُ صَلَاتُهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ  
وَالْبَغَاةِ وَآلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ————— الْخَامِسُ عَشْرُونَ مِنْدَا لَعَدَّ اللَّهُ صَلَاتُهُ



4

وجميع بين الصحابة الستة عن انس بن مالك رضي الله عنه قال كان عند النبي صلى الله عليه وسلم  
 دابة يوم وطأ برقد طين لفقار الله ان تنى باجبت اناس ايسر يا كل من قاء  
 على علمه السلام فاكل معه ومنه عن ابن عباس انه لما حضرت ابن عباس  
 الوفاة قال اللهم اني اتقرب بولادة علي بن ابي طالب انت اقول صدق  
 الطير مشهور وهو فضيلة عظمى ومنقبة حسيمة ولكن لا يدرك على النقص والكلام  
 ليس في عدد الفضائل واما التوسل بولادة علي فهو حق ومن اقرب الوسائل  
 والله اعلم قول الساجدة منة الله بن حسين رضي الله عنهما  
 قال لم يكن احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول سلوني الا  
 علي بن ابي طالب وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما مدينة العلم وعلم بابها  
 امر الحق يد علي بن ابي طالب في راحة ربه وادوية الوقايع والاطلاع  
 على اسرار اشياء العلوم والمعارف وكل هذه الامور صالحة ولا بد من  
 النفس حيث انه لا يمكن ان يكون الا علم خبيث بل الا حقيق في الحكمة والادب  
 فاما ما هو في الامور الصالحة لا يخفى ربه كما هو في العلم قوله  
 اعزوني منة الله بن حسين من عدة طرق ان انس بن ابي طالب عليه السلام  
 قال من اذن علي فقد اذن في ارباب الناس من اذن علي ففوت راحة  
 يهوديا او نصرانيا انت اقول لا يمكن ان عليا سيد الاولياء وقد  
 جاء في الحديث من عاين عليا فقد اذن في ارباب الناس فادرك ان معاداة احد  
 من الاولياء ربه واداءه في ربه مع انه قد مكسب لا يكون انما سيد الاولياء  
 مرجع له في ارباب الناس ولكن لا يمكن هذا عند النقص والله اعلم قوله

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الحمد لله" (Praise be to God) and "والصلاة والسلام على من لا نبي بعده" (And the prayer and peace be upon the one after whom there is no prophet).

الحی و الحیون



الحی و غیره مندرجند اما مکرر و غیر خطیبان الی رسول الله صلی الله علیه و آله  
فاطمة فقیه آنها صغیر و فرزندها علی خطیبها علی فرزندها انند اولی  
الاضا ان اما مکرر و غیر خطیبان فاطمة فقیه رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم الی انتظر  
امرا اند غیره و هم تعلیم آنها صغیر و فرزندها علی خطیبها و کل من فکر هذا  
لموفق علی رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و مناسب گفتن البه فان العاقبة  
كانت وقت الخطبة کبری لائها ولدت عام حجة الکعبة و الحجب من هذا  
الوجه انه یباح في اخره از الاینها علی الکعبه و یسب الکعبه المربع  
الی رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم یغزو بالله انه ضیاط خبیث الاثواء  
والله اعلم حواله الثالث فی الحجة بین الصی بران رسول الله  
صلی الله علیه و آله و سلم دخل ابنته فاطمة و قتل راسها و یخرجها و قال ابن  
ابن عمر قال فی المیة فدخل رسول الله

الله علیه و آله و سلم حرجه و اذا قد سقط عن ظهره و فلعنه  
التراب الی نحره و اتراب الثانی و نور اقبس اباتراب انهم  
اولی بها طدت صحیح و هو من لطفاة ابن رسول الله  
والله و سلم لا سرا عومنین و اظهار انما را کعبه لم و لا یثبت بالسفوف  
حواله الثالث و العزوت رسول الله علیه و آله و سلم عدة طرق ان  
رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم علی صلی صلی کسر الاضام من فوق  
الکعبة و انه لا یحوز علی الصراط الا من کانا معه کتاب الله و لای علی الصراط  
وانه رو و الشمس علی بعد ما غابت صلی کانا ان رسول الله علیه و آله و سلم







این خوشبخت من بدی یا عیار من تقدیر سیف ایمان به علی بن عبد الله  
 قتله الله يوم القيمة و تشاهدين من ربه و من تقدیر سیف ایمان به عبد الله  
 قتله الله يوم القيمة و تشاهدين من ربه و من تقدیر سیف ایمان به عبد الله  
 نفسی یعنی علی علیه السلام و آن سبک الباس کلیم و ادب و سبک علی و ادب  
 فاسبک و ادب سبک علی علیه السلام و قدر الباس طرا با عیار آن علی  
 لا یرال علی بدی آن طاعه علی علیه السلام من طاعتی و طاعتی هست  
 طاعه الله و رسول الله من سر من سر و دین من الهی و من طاعتی  
 من عارف رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قال  
 الحق مع رضى الله عنهما ان الحق لن يفرق قاضى بر و اعلى الحق و انت انت  
 مع رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قال لیس رضى الله عنهما  
 تنفذ البغية الباغية و باقى ما ذکر انما مع رضى الله عنهما علی بن ابی طالب کان مع الحق  
 انما دارد و هذا غرض لا یرتاب فرصت کتاب ال دلیل بر هذا دلیل  
 علی صفة الحق و لا با الحق کان مع علی و علی علیه السلام کان معهم عند  
 یابهم و ناصحهم فثبت من هذا خلاصة اهلها و انما کان مع حق صریح  
 و اما ما قاله طایفه علی بن ابی طالب فثبت من هذا خلاصة اهلها و انما کان مع حق صریح  
 ان الحق کان مع علی و هم کانوا علی الباطل و لا شک فی هذا و الله اعلم  
 و الله اعلم الحق و ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قال لیس رضى الله عنهما  
 ان الحق کان مع علی و هم کانوا علی الباطل و لا شک فی هذا و الله اعلم  
 من اصبح و احب به من در بابها و انما کان مع حق و رضى الله عنهما



و بعد از این گفتار قاصد رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم ذات کرامت و بزرگواری  
تجاریه را در حق منی با علی خلقت انا و انت من شیء فانا اصلها و انت فرعها  
و احسن و احب اعضاء من خلق بعضی منها اذ خلقته اکی و منه اکی حبیه  
الحذر که فکر رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم از حد ترکیت حکم ما از حکم  
به این نظر اجدد الثقلین و احدهما اکبر من الاخر کتبه عبد المودود  
من السماء الی الارض و عشرتی اهل بیتی الا و اهل من یغتر قاضی مردا علی  
اکو ض و رود. اوله من عده طاق و صحیح صحیح و موضوعی و رند  
ارقم قال خطبت رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم بین مکه و المدینه ثم قال بعد  
الوعظ اربا الناس انا انما نثر بوشک ان یأینی رسول ربی فاجبت و  
انی تارک فکم الثقلین اهل کتاب الله فی النور محمد و کتبه الله و  
استکوا به تحت علی کتبه الله در عقب فیه ثم قال اهل بیتی اذ کرم الله  
ع اهل بیتی اذ کرم الله ع اهل بیتی و در النور و کان مرشد الناس  
عنا و الایم الله علیهم السلام و مر الثقلین الامون یختمهم قاصد سادات  
قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم فای لکی قلبی و ابنا ثمره فواد و تعلما  
نور بهمن و الایم من ولد ما امنه و جد المودود و مر فخر من علیهم  
الهم یخا و من تخلف عنهم سور و در الثقلین و تفسر قوله و اعتصموا بحبل الله  
عصم و لا تفروا ما سائید متور و عذر رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم قال  
ایها الناس قد ترکتم فکم الثقلین خلیفتین ان اخذتم بهما لم تضلوا  
بعد احدهما اکبر من الاخر کتبه عبد المودود و ابین السماء و الارض

الاسم

وَعِزَّتِي



وعشرة من اهل بيتي وانما لن نقتصر قاصي بر واعدل كجود في الحق المصير  
 انما انما بغير شك ان ياتي رسول الله فاجبت وانا تاكر فكم تولى  
 ولها كتب الله في الهدى والنا ربحوا اقدار الله وستمكروا به واهل  
 بيتي اذكركم الله في اهل بيتي انتم اقول الله في هذا الاجناس  
 موصيا في الحق ووصفا في حب المحسن منها وهاهنا التوصية بحسب الاحكام  
 اكلت الله واخذ العلم منه ومن اهل البيت ولعظم اهل البيت وشبهتم  
 وموالاهم وكل من يهتد الامور فزاد على المسير ولا قاله بغير وعزم  
 على كل مسلم ولكن ليس فيما ذكره من على صلواته على محمد رسول الله صلواته  
 عليه والرحمة لان هذا هو الوصية بالحفظ واخذ العلم منهم وجعلهم قراءا للقرآن  
 من على وجوب التعظيم واخذ العلم منهم الاقتداء بهم في الاعمال والقوال  
 واخذ طرق السنة والكتاب من اعلمهم ولا ملزم من هذا خلافتهم وليس  
 هو بالفضل كذا فتعبد رسول الله صلواته عليه واله وسلم وورد السجود له  
 عليه واله وسلم تصيد الامم كونه الزمان ومثاله اهل البيت وتعلمهم وهذا  
 مما لا ينزع فيه وانه اعلم اقول الله في هذا من عند الله من عند  
 طرق في اهل بيتي في السنة عن ام سلمة قالت كان رسول الله صلواته  
 واله وسلم في بيتي فانت فالي وحسن وحسين وكان كساه خيبر فانزل  
 الله تعالى انما يريد الله ليجعل عليكم الرخص اهل البيت وشركهم تطهير  
 فافذ انك انما سمعتم ثم اخبر به فالتور بها الى السماء وقال هؤلاء اهل  
 بيتي وخاصتي اللهم فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهير انا وخذلك

بدر  
 في خلافتهم







احادیثی که در این کتاب است

بسم الله الرحمن الرحيم لا يزال الله الاسلام عزيزا الى ان شاء الله خليفه كليم مرفوع  
و قد صحى مسم ابعالا ليزال الدين قاعا حتى يحسن تقوا الساعة ويكون عليهم  
خليفه كليم مرفوع و ما اكل بن الصالح الستة موضوعين في سواد  
صار ابراهيم و الله و ما ان هذا امر لا يتغير حتى يفيض منهم اثنا عشر خليفه كليم  
من مرفوع و كذا ما صحى الى داود و اكل بن الصالح و قد ذكرنا في  
تفسير و هو من علماء الكهنة و انما هم قاصد ما كوهت سائر مكان ما و اولى  
الله نعم الى ابراهيم الخليل عليه السلام فتاخر خلق باسما عليه و امة حتى  
تنتشر له بيت الله تعالى في كل مكان بالشر في كل و ما علمت في كل  
كل من كونه و ما علم منهم نبيا عظيما و لغتهم على الا و بان و ما علم  
من و ربه اثنا عشر عظيما و ما علم في ربه عدد نجوم السماء و قد وليت  
به الاضواء على امة اثنا عشر من رزية محمد صراية الله و الله و سمى  
قائم ما كهر الاله امة في الموحدين و الاضواء و كذا اكثر من ان يحصى  
انتهى امر و ما ذكر من الا حاديت الواردة في اثنا عشر  
خليفه مرفوع هو صحيح ثابت في الصالح و مراد به جابر بن محمد و اما ابن  
عبيد بن هريرة و ما علم بل يكن ان يكون احدا من سلسلة الرواة  
و هو من عدم موفقة ما كهرت و علم الا سواد و نزع ان ابراهيم و جابر  
مستقيلان في الرواية ثم ما ذكر من عدد اثنا عشر خليفه محمد اختلف  
العلماء في معناه فقال بعضهم هم اهل البيت و هو سرور الله صراية الله  
و سمى و كان اثنا عشر منهم و لاة الامم الى ثلثمائة سنة و بعد ما وقع



انشروا الحوادث بسكون المكنون ان اراهم غير مدته صلاته انشروا  
 وتلوا فلك بعضهم ان عدد هدى الحلفاء من قولنا شاعرا وهم الحلفاء  
 اراهم وروى بهم عن عدد ابد من الزبير وعمر من عدد الزبير وعنه  
 ان من خلقنا في العباس بسكون هدايات رة الى الصلى من الحلفاء  
 رانا فلكه على الاله اننا عرسلهم الله فان اريد بالكلية ورأى العلم والمودع والبيان  
 الحرف والتميز بالتميز منسوب اليه فلا مانع من الصلوة ويجوز هذا الحرف  
 على حسن دانه اريد به الرخامة الكبرى والاياله العشر ليدوا اولاهم لان من  
 انشروا انشروا كانا صاحب الزمانه انشروا الكبرى وهاهنا حسن  
 روى الله عنهم والى انشروا لم يتصدوا الرخامة الكبرى ولو فاك انشروا انهم  
 كانوا خلقا ولكن منهم الناس من صوتهم قدما سلمت انهم لم يكونوا خلقا  
 بالخلق بل بالقوى والالتفات وظاهر ان مراد الحديث ان يكونوا قايدين  
 بالرخامة والولاية والالاف الفايده صلافة فيهم لاقاة الدين وهاهنا ظاهر  
 والله اعلم ثم ان كل ما ذكره من الايات والاشايد وادبها الاستدلال  
 على وجود النفس بالكلية في روى قد علمت ان اكثرها كان بعيدا جدا عن  
 المدعى ولم يكن معها وبين المدعى نسبة اصلا وما كان مناسبا قد علمت  
 انه لا مدعى السفر فلم يثبت ما ادعى مدعى فان قايده لم  
 في قوله ولا ضابطه ذلك اكثر من ان يحصر الله اعلم قوله  
 السمت اننا لست بذكر بعض خصائل التي تتحقق وجود امامه المكنون  
 عند السلام هذا باب ولى لا يحصر كثر روى حبيب ضرار من المكنون

انشروا الحوادث بسكون المكنون ان اراهم غير مدته صلاته انشروا





با منادى ال اى عباس قارن رسول الله صلى الله عليه وسلم لوان الربا  
 اقدم واجبن ختاب والانس كتب ما اوصوا فضائل من ال طالب  
 لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل هذا كس لك كفضائله  
 لك لا بد من ذكر بعضها كما روى خطيب خوارزمى ان الصادق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 والرسول ان الله جعل لافى من فضائله لا كثر كثره فمن ذكر فضيلة من  
 فضائله قراها عشرين مرة ما تقدم من دونه ومن كتب فضيلة من فضائله  
 لم تنزل الا ملكه يستغفر له ما بقى لملك الكثرة سمع ومن استمع فضيلة خواتمه  
 له وهو الذنوب التي اكسبها ما لم يسمع قال ال على عباده وذكر عباده  
 ولا تقبل الله ايمان عبده الا بولاية والبرائة من اعدائه وقد ذكر في  
 كتاب كشف اليقين في فضائل امير المؤمنين ما قبله ولا بد من ذكره  
 خطيب خوارزمى من علماء الجهور عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلق الله ثم آدم من نبي من ربه  
 عيسى او محمد الا بعد ما ولى الله محمد بن عبد الله عز وجل والاول  
 عبد الله ان اخلقه الله واراد ان يخلق قارن اليه فيكون من قارن  
 اليه يا ادم ارفع راسك وانظر من راسك ما دونك من العرش  
 لا اله الا الله محمد بنى الله على من عرف حق علي بن ابي طالب  
 ومن اكرهه لعن وخاب اتمت بعون الله اذ قلنا من اقامه  
 اذ عصيان واقتت بعون الله اذ قلنا من عصاه وان اقامه  
 والاصابة دك كثره انتم اموال — لا شك من فضائله

النظر







كأنه من الغضايل بان هذا من الفاظ الخديثين والمؤلفين وليس من كلام  
العرب والحديث لا يحل عليه ان هذا من الموضوعات وأكثر ما ذكر  
من مناقب الكوارر من موضوعات وأما الحديث الذي رواه عن حماد  
عن ابن مسعود وهو ان ابا عبد الله خلق اوصيا له جليلا والعاقل بالله ان  
اطاع عليا فهو من اهل الجنة والطاعة لله ان عصي عليا فهو من اهل  
النار فقد حكم تحت الحكم بانه من الموضوعات لانه مخالف حكم التبع  
فان عليا عبدا من عباد الله وهو ليس بأكرم على الله من غيره  
من اعتقد ان عليا اكرم على الله من غيره فهو كافرا بالله القطع  
ولا يرتاب في هذا احد من المؤمنين ومحمد صلي الله عليه واله وسلم  
لا يمكن ان يدعى انه من اهل الجنة وعصيان الله نعم فهو من اهل النار  
لان طاعة الله وطاعة رسوله واحد فكيف يمكن الدعوى ان من اطاع  
عليا وان عصي الله فهو من اهل الجنة وهذا من موضوعات غلات  
الرفضة وكذا هذا الوجه الرافض ولا اعتداد بهذا القول ولا اعتبار  
نعم ان كل ما ذكره من هذه النفايد وان صح فانه لا يدل على وجوب  
امامة كالا تحق وانما علم من العلم والامام والولاية فانه  
ولد علي اللائحة اربعة النفايد عن من رجب بعد عام الفيل  
تشرين سنة في الكعبة ولم يولد فيها احد سوا قبيد ولا بعد وكان عمر النبي  
صلي الله عليه واله وسلم ثلثين سنة فاجبه ورباه وكان عمره في وقت  
عند رجب من النبي عند شربه وحرك الله عنده نومه وبدا عليه في



This image shows a blank, aged, cream-colored page, possibly a flyleaf or endpaper from an old book. The paper has a slightly textured appearance with some dark smudges and stains, particularly along the left edge and bottom. There is no text or other markings on the page.

ولد في الكعبة ولم يصحح علماء التواريخ بل عند أهل التواريخ ان حكم من خراج ولد  
في الكعبة ولم يولد فيها فيه واما ما ذكره من احوال النبي صلى الله عليه واله وسلم  
بالنسبة اليه في معنى علمه به نقل الاما ذكره ولا روي عليه الا في قوله و  
خلفني ان اريد به احلافه بعد وان اراد به انه من الخلفاء فهذا صحيح لا شك  
فيه والله اعلم عول واما بعد ولادة واق بها ثلثة نساء  
وبرنية وفارسية اما النفس فبينها مطالب الاول الايمان ورواياته  
سبعة مئة ثمان مئة وثمانون اركان ورواياته ثمانية مئة  
لعم الايمان اصوله وفروعه في شرك بالله عز وجل وبين وبينه وبينه وبينه وبينه  
كسر الايمان كما صور على النبي صلى الله عليه واله وسلم ورواياته ثمانية مئة  
رواياته ثمانية مئة وثمانون اركان ورواياته ثمانية مئة وثمانون اركان  
ان النبي صلى الله عليه واله وسلم قال لظا امانتكم ضيقت اني رزقتكم امان  
امني بيما اكثرهم علماء واعلمهم علماء وحدث الرازي عن النبي صلى الله عليه واله وسلم  
اول ما ذكر ان عليا اول الناس اسلا ما هذا امر مختلف  
فيه واكثر العلماء على ان اول الناس اسلا ما هو حديثه وقال بعضهم ابو بكر وقال  
بعضهم علي وقال بعضهم ربيعة فاختار وحاكم بعضهم فقال اول الناس اسلا ما

المجلد



من القصة  
الحمد

من الرجال أبو بكر من الصبيان علي ومن النساء فديكة ومن العبيد  
زير من هارثة وقد صفتنا هذه بالحكم كشف الغمة وانه اعلم قول  
المطلب الثاني العلم والسر كلام ملاح في بيان على علمه السلام في المعارف  
الحقيقية والعلوم الباطنية والاحكام الشرعية والتفاسد النبوية لا على السلام  
كان في تمام البركار والحرر على التمام وملا زحمة لرسول الله صلى الله عليه وآله  
والمرجو اشفق الناس عليه لاسفك عنه لئلا يتهاونوا بغيره بالضرورة يعلم  
من غيره وقيل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حقه اقصا من اقصا مستسرا  
العلم والبرز وروى الترمذي صحيح ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
قال انا مدته العلم وعلى بابها وذكر البخاري في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وآله  
والله وسلم قال انا دار الحكمة وعلى بابها اشترى احوال ما ذكر.  
من علم امر المؤمنين فلا ينكح في انه من علماء الامة والناس كما جرت العادة  
فيه وكسب له وهو وصي النبي صلى الله عليه وآله وسلم وواع صفات المعارف  
ولا نزاع لا حد فيه والما ذكر من صحيح الترمذي صحيح وما ذكر من صحاح  
البخاري فانه قال احدث عريف لا يوفى به الا من اخذ من اثنيات عشر منكم  
واشاد به مصدق وكان ينبغي ان يذكر ما ذكره من محاسن الحديث  
لكون امينة اشهد الله اعلم قولنا وقد عسى بل الى آخره  
فان قيل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من اراد ان ينظر الى ادب الله وال  
نوع ما فيه واليكي من ركن ما زهد والي موسى بن عمران في بعضه  
فليطالع على س ابي طالب وروى البيهقي ما ساد ال رسول الله صلى الله عليه وآله

الحمد لله الذي جعل العلم  
وسبيل النجاة والهدى الى  
الجنة والى السعادة  
والى البر والى الحق  
والى الله تعالى







اگر چه در این باب صحت قرائت بر اهل ذمه و کفران انکار  
قراعه بر اهل ذمه بر اهل ذمه و کفران انکار  
کفران قرائت بر اهل ذمه و کفران انکار  
الصادق علیه السلام دفعه الصادق علیه السلام  
له بعد هذا الكلام لا خلاف على الامة الا بعبارة واما قوله ان ان قرائت  
على كسر من احسن فهو كذب واما قوله ان في العلو من الغيب و  
الاصول و الاطلاق موضح ال امر المؤمنين فان اراد ان العلو من الغيب  
ما استلزمه من هذه العلو من غير كلام امر المؤمنين لهذا العلو  
لما لا يحسن و ان اراد انهم استلزموا من كلام ايضا كما استلزمه من كلام في  
علماء الصفا به فداق لا شك فيه و الله اعلم قولا فان  
عباس صدق امر المؤمنين عليه السلام يا ابا عبد الله الوتر ارفع من اهل  
الليل الى البر و لم يجمع العلم الوتر من المصوب من قرائت كلام الله فوف  
كلام المتكلمين و دون كلام الخلق و من كلام الله به علم الوتر و ان من بناته  
صنعت من كلام الله فطبعة ففانصت ثم فافقت و اما المتكلمون  
فاربعة منزلة و اشاع و كسوة و خوارق و انت في الشبه المحدث و الخوارق  
كذلك فان فضلاء اهل رجب و الابرار و اما المحترمة فانهم انتسبوا الى و اهل  
من عمار و هو تلميذ ابي تاج عبد الله و هو تلميذ ابيه محمد بن ضيفه و هو تلميذ  
ابيه عليه السلام و اما الاشاع فانهم تلامذة ابي الحسن علي بن ابي طالب  
و هو تلميذ ابي علي الجبلي و هو من مشايخ المحترمة و انتهم لا شك







الفتور فيه غير بعيد لانه كان من مقتضى العلم به وارضوع الى الحق شيان المستثنى  
وان ارجع الى ما ذكره من الامور والولادة الحد الى علماء الامة وما ذكره من قولهم  
على الملك من فضلهم عدله وصدقته وانصافه ونواظروا من ايدى عنه <sup>بعض</sup> الناس  
فول — — — — — وسند احمد بن حنبل لم يكن احد من اهل البيت  
صلوات الله عليهم واليه وسلم يقولون الا على من الطالب عليه السلام <sup>صحيح</sup> واما  
علم ان عليا عليه السلام اقر على المنزلة من قبل ان تغدو رسول عن كتابه  
عن كتاب احمد بن حنبل فان اية الله وارضوع من تحت كنفه  
عبد الله بن مسعود بن رسول من الفتنة فما من فتنة الا علمت كنفها  
ومن تغدو منها وكان يقول رسول عن طريق السماء فان ارضع بها من  
طريق الارض وفاء على عليه السلام علمني رسول الله صلوات الله عليه واله  
وسلم الف باب من العلم في كتاب الف باب وقضا ما يعجب اثر  
من ان كنه كنفه الدرر اجمع على صفة الارض ووصف الدية  
على العامة والخاصة والحق الولد بالزوجة وصورة النسل  
الله عليه واله وسلم والامر شق الولد نصيب من ربح المديونية  
الامر الحق والامر بغيره عنق العبد حتى ربح الى الحق وحكمه باذن  
راسين ما يوافق احدهما واستخرج حكم الخشخاش والحكم البغات فامر  
ان نعرف من الحكم البغات من على عليه السلام وعنه ذكر من الحكم  
السوية التي تحتل ان لا يدرك اليها من سائر الحكم والاية علمها  
حكم ما احدهما فانه قضيه امر الحق — — — — — ما ذكره من الاقضية



والاحكام) اس حکم فيها امر المؤمن لم يرض لا رتار فيه و هذا انما هو  
مستتر فيه و اما قول رسول خدا من دفوز علمه كالبحر الزاخر و اسر يتخرج با صم  
و يرمي القوارير الى كل حد و هذا ليس من باب التواضع حتى يقع فيه  
الدلائل و اما قوله من سدر عن الكلاله و الالباب علم يعرف من هو من الخلق  
و خوف جوابه ما محمد ان الله نعم و الله المظهر الثالث  
الاضرار بالغيب و قد صدر منه عدة مواطن منها انه تار خطبة  
سبون قتل ان فقد دل موافقه لاقول من عن فيه نقل ما به و بعد رمانه  
ان بنانكم بناعوها و ما يتناول بها القية فها الله و جلد فقار اخبرن كما في  
راس و كتي من طاقه شوق فقار على عليه السلام و الله لو محدثني خليلي رسول  
الله صلوات الله و الله و سم ما سئلت عنه و ان على كل طاقه شوق من راسك  
ملكك يعطيك و ان على كل شهر طاقه شوق من كتيك سبطان سنوك  
دان ما يتك كل نقدر اس رسول الله صلوات الله و الله و سم و لولا ان  
اسر سالت عنه تنبر برمان لا خبرت به و لكن اية ذلك با بنات به شز  
لكنك و تخلك الملعوف و كان ابنه و ذلك الوقت صغرا هو الذي  
تولى قتل الحسين و اخبر نقدر دل الصلوة الشديه من الكوارح و عدم  
عبور الكوارح و الله بعد ان قتل له عبره و او عن قتل نفسه و تقع بغير  
مريد اس مسم و صلب و وقع اياح معويه و يعلب منج رتار و طعن  
حبه عاشن حشره و اراه النخله التي يعلب على جذعها فخره و عسده  
س زياد و صبح برك رشيد الجور و رطل و صلبه نقدر ذلك و قتل

قتر



فمن قتل الحجاج ووافي الحجاج التي صدرت عنه وها هو رجل الله فاني ابراهيم  
من عرفت قد مات فعلى عليه السلام لم كنت ولا لموت حتى يتخوذ  
فلا لا صاحب لواء جيب من قاتل رجلا من تحت المكنة ففار  
لا امر المؤمنين ان لا يشبهوا قاتل من انت قلت ان جيب  
تخار قاتل اياك ان تخلصها وتخلصها وترجل بها من هذا الباب و  
او ما وبيد الى باب الفيد فلما كان زمان الحين عليه السلام ذات رواد  
كان خالد بن عرفة على مقدمة من سعد وصد من قاتل من حاربهم  
وار بها حتى دخل من باب الفيد وقال للمسلمين عار من قاتل من  
الحين وانت حتى لا تنفر فقتل الحين عليه السلام وهو قاتل لا ينفر  
ولما اجتمعوا بكم على وقعة صفين بكما وقا من دابة ضاحكاً بهم  
ومرص قتلهم وانشاء ال ولد الحين واصحابه واجبه لى ابراهيم بغداد  
وملك بنى الدنيا اس داهوالم واخذ الخوارج الملك منهم وبراسهم بنى الحين  
على سلك الحنة والكوفة والمشهد من القتل وادعوا هو لا كونه لا  
كما ورد بغداد كاتبة والدر داسيد اس الطادس والعقبة اس ال العز  
وساوا الايمان قبل فية بغداد وطلبهم في فوا الخفى والهرس رة الله  
خامة فقال كمن اقدمت على المكاتبه قبل الظفر ففار له والدر لان امير  
المؤمنين على السلام اجبر بك وقال انه يد والتمكن عبر الاخر من  
بنى الدنيا اس فقد هم ملك يار من حيث يداهمهم همور الصوت لا يمر  
مدنية ولا فتيها ولا يروح له راية الا كسها الرول كى ناداه فلما يزال  
الاعاداء



که تک صفت نفوذ و الاضمار و دکن کثیر انش آید  
البین ان علم الغیب مخصوص است به خود و انصاف هر چه دکن کثیر و علم بمانع  
الغیب لا یعلم الا هو و علم ما به و البی و الایة انما استند به علم ان علیه و  
نشر الغیب الایة فلا یصح لغیر الله ان یقال انه یعلم الغیب و لهذا یقال  
عند مولانا صدرایه علیه السلام و السلام فی الراجح و قضا بقی علم ما به الخ  
اگر علم قایل به و کل فرع به او قل غیر به او با یکدیگر لا کوز ان غیر لا حد فلات  
علم الغیب نعم الاضمار بالغیب بتعلم است تم جایز و طریق به ان تعلم اما  
الوحدی او الالهیام عند من یخبر طریقی الی علم الغیب فان صح ان المکرر  
اخر بالمخبرات فلا بد ان یقال انه کان بتعلم من الله مع اما الالهیام که  
مکون للادبیا و اما بالجماع من رسول الله علیه و السلام و بعض اناس  
علی انه کان یعلم بالعلوم با کثیر و ایضا و بعضیها من تعلم انه و کار  
له ان یبیت حقیقه به او لا یطعن الخ و الاضمار بالغیب فانه یوهم  
ان لا یبشر یکن له الاضمار بالغیب و اما ما ذکر من الاضمار بترک خروج  
الترک و غراب بنده و فقد جائه بعض الاحادیث الاضمار بحسب تعلم انه  
بعض کما یقتضی به خصوص انکشاف و ضرورت الدین و الله اعلم قرآن  
المطهر الروح به الشیخ محمد و حدیث الکس کافه علی ان علیا کان  
اشی الکس و تحت الملائکه من ملائکه و فضل الس صدرایه علیه و السلام  
قتله بکرم عبده و دخل عباده الشعلین و ما در جبهه سلا سوال  
الله و الغفر و در و ای که ان انش کثیر گاه انرا ابهر و احلیا  
و الحار



و اجواب عند بعضهم ال بعض انتهى امر السجدة جماعة امر المؤمنين لا يكون  
الا من اكثر وجود البرج السماك السماك او حضور جرح السماك السماك  
او ال بطلان كذا ليات اذا الملاك سمع و هذا لما يشهد و لكن هذا من الله  
صلى تعالى عليه و آله و سلم و الله اعلم قولا الحق في السماك  
في الزهد لا خلاف في انه كان ازهر زمانه طلق الدنيا ثمتا فخر مصدق جابر  
ما يات في الدنيا ازهد من علي بن طالب كان قوته الشجرة عمر الكادوم لم يشهد  
من اليه ثمتا اما قاسم عرس محمد بن عبد العزيز ما علمنا ان هذا كان في  
هذا الامر بعد النبي صلى الله عليه و آله و سلم ازهد من علي بن طالب و روى خطيب  
خوارزم عن علي بن ابي طالب سمعت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم  
يقول يا علي ان الله تم زينك بزينة لم يزين العباد بزينة هي احب اليه من  
ازهدك في الدنيا و يغضها اليك و حب اليك الغنى و وضعت بهم اربابا  
و رضوا بك اما ما علي طزى من اجتك و صدق عليك و الويل لمن  
ابغضك و كذب انما من اجك و صدق عليك فافخر بك في دينك و في عالمك  
في حبك و انما من ابغضك و كذب عليك تحقق علي الله ان يفتي من الكذابين  
انتهى امر السجدة اما زهد امر المؤمنين امرهم عند الجمهور و لو  
اخذنا من الحكماء الدالة على كمال زهد كما روى جمهور اصحابنا الطائفة  
الكتاب و هذا الرجل يرجع ان اهل السنة و الجماعة سددوا في هذا الامر  
ما تشابه عن وكن اما في هذا من الشمس الخفافيش و الله اعلم قولا  
الحق في السماك لا خلاف في انه علمه الله كان اخي الكاشف قاتل الله



ما حقه ومن الناس من يشتر نفسه ابتغاء رضا الله ويصدق كبح ما له في  
 عدة من اراد وجاد بغيره انما كان يعلم سره ما احسنه ومصدقها  
 انول — جود امره من غير ان يشتر من شيء ابهر الى — وانكر  
 من مروج القاموس بالعبارة التي من مدرار الهوا على النور  
 و اجود من سيرة في بيت سيرة من الجبال والله اعلم قوله  
 المطلب ان دس ما استجابة دعائه كان من اول الله عليه السلام قد استند  
 به في طلب ما يمينه على دعائه في الجاهل ولم يحصل هذه المرتبة الا بعد من العلم  
 الصريح ودعائه الله على اسس ما كره كما استشهد على قول الله عليه  
 والله وسلم من كنت مولاه فعلي مولاه واعلم ان بالعبارة في تلك الله ان كان كافيا  
 فافترى بين امر لا تواريه الحاجة فيرصد ووعده من غاير عليه  
 على الخبر بان لا يخلو من اعباء ال معاديه فيل وردت الشمس عليه من  
 كما دعاه به ادعاء زيادة الماء لا يهلكه كما فاضل العرق فيفسد حتى  
 ظهرت الحيتان الا بحر الماء ما سر والتمس الزمار فيجب الامر من  
 ذلك داما حتى اخلق خلق في الغاية حتى ينبت اعداء الله على ما به  
 ذكر الحكيم فانه سر الله عليه السلام في دعائه الله في دعائه الله ان يرد فيك  
 من افترى الله ما واكثر من علمها واعلمهم صلا امر الله  
 ما ذكره هذا المطلب من استجابة دعاء امره من غير ان يشتر من شيء ان  
 يرتاب في رادوا لم يكن دعاء سدا لا يبرح حتى ياتي في راد الدعاء  
 واما ما ذكره ان البن سيرة عليه السلام في دعائه فقد ذكرنا سيرة  
 بهذا الاستعداد

١١

١١



هذا استسعاد والاشراك في الدعاء في المباحة وان هذا من عادات أهل المباحة  
ون شاكروا القوم والنساء والاولاد في الدعاء ونهت منه ان النعم استسعدوا به  
لا ضياعه الى ذلك الاستسعاد وهذا ما طلع علينا ونقول اما عندنا فلان السبع صلوات  
عليه وآله وسلم لا شك انه محتاج الى دعوتهم ومن كان محتاجا الى الدعاء فلا يحتاج  
الى الاستسعاد الخ فاما نقلنا فلان الاشراك في الدعاء في المباحة لم يكن للاستسعاد  
بل لما ذكرنا وما ذكرنا ان امر المؤمنين استشهدوا من اناس من مالكن فاعتدوا  
بالنساء في دعائهم فالحق اننا بهذا من موضوعات التوراة لان خبر كنه  
مولا في قول كان في عذير في دكان لكثرة سماع الامة من الاستغفار في  
خاصة الامة استشهدوا من اناس وان فرضنا انه استشهدوا ثم شهدوا انهم لم يكن  
اخلاق امر المؤمنين ان يدعوا على صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن قدمه  
عشر سنين بالبرص ووضح هذا الحديث في ظاهر وادعاهم قرا

القيم الثمانية الفاضلة البدنية ونيتها من طهارة الادب والعبادة والصلوات في انه  
عليه السلام كان اعبد الناس ومنه يعلم الناس صلوات الله عليه وآله وعبادته كما ترون  
والمناجاة والادعية والادوات الشرعية والامكنة المتعددة في العبادة الى  
انه كان يوحى اليه من جسد عند الصلوة لا ينفخ في نفه عن عمر الله  
بالله وكان مولا ما راها من عند الدنيا يصل في الليل واليوم الفركية ويدعو  
بصوتهم ثم يرميها كما تنفتح اموت الى الابد وعلينا السلام فالحق انهم  
ان تولد منهم رجا جدا يشعرون فعلا من الله ورضوا ما سألهم في وجوههم من  
اثر السجود في رتب في امر المؤمنين عليه السلام كان يوما في حرب بين مشركين



بالحسب وهو غير المتعبد براتب الشمس فقال من عباس ليس يدرك الله تعالى  
ان عند شئ لا يتناول على الله تعالى فاعلم بانها تاليم انما تاليم على القلوب وهو  
عبدا لله حق عبادة فاك في الله ما عبدة تك صورا من تاليم ولا شوقا من جنتك  
ولكن راسا اهلها للعبادة بعدد كمن انهم اقول ———— عبادا لله  
لا يتاربه العابدون ولا يدانه الزائدون الملائكة عابدون عن كمال عبادها  
نور الله فيهم مغفرون من كمال صفاتها وكشف لا وهر من اعرف العباد كمال  
القدس وجمال الملكوت والحق القوس الاله والعباد الجبروت واما ما ذكر  
انه عبدة الله حق عبادة فهذا لا يحل لان الله لا يشي عبادا لله والربم فالكما كمال  
عبادة ما عبدة ناك حق عبادة وكما دانق العارفين ان الله لا يقدر ان يقدات  
يعبد حق عبادة ولله لا يد على ما يكون ما حاله والله اعلم قولا ————  
الملكوت الثاني ما ايجها وبنات شيدت ميان الوبس وبنيت قوتعد وظهرت  
عالمه لسف مولا على امر الله شيد على الله تعالى تحت الملائكة من شيد  
بلاية في الحرب من غزاة بدر وهي الاربعة العشر على الله واول عز وجل  
قد صفا ويد فرش الله طليعوا الكارزة كالوليد من عتبة والعاص من عبدة  
من العاصم الله من ارجح المملكون عنه وتوفد من صوليد الله قوتن ابا بكر وطلحة  
بمكة قبل الهجرة واولها كمال كمال وعز بها وقاك رسول الله صراية الله  
وسم الحمد لله الذي جاب دعوى فيه ولم يزل مقدره ذلك الوبس واحد بعد  
واحد حتى قتل نصف المستولين وكما هو سبحانه وقدر المملكون كما هو والله  
الاف من الملائكة موصوفين الحسن الصفو الاف في غزاة اخذ الله  
المملكون



ما يكون عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في سر ربه صلى الله عليه وآله وسلم داره وسلم  
المشركون باليهود والنصارى وعلى الله الملك مدبر عنه فنظر اليه النبي صلى الله عليه  
وآله وسلم بعد انفاقة من غشته وقار ما فعل المسلمون فقال تقصوا اليهود ودلو  
النزير فقال كفني امره من اكلهم عنه وصاح صاح المدينة قتل رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم فاحلقت القلوب ونزل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قايلاً  
لا يوف الا و النصارى ولا فني الا مسلم قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما رسول الله  
تدبعت الله بك من حسن مواساة على لك تبعه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
ما منعني ذلك وسومني وانا منه ورجع يوحنا الكاس لبنا على عليه السلام  
ورجع عثمان بعد ثلثة ايام فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لقد ذهبت بها عروفا  
في غداة اخذت احدى المشركين بالمدينة كما قال الله نعم اذ جاءكم من قولكم  
ومن اسفلكم وناول المشركون باليهود انهم خرج سور على عيسى السلام وقد  
قتل امره للمؤمنين كرم عبدود وقال ربعة من السعيد ايتت خديجة  
الهماني فقلت يا ابا عبد الله انا نتحدث عن علي ومناقبة فتور اهل البصرة  
ايكم لتوظون علي فله تحدثت حديث فقال خديجة الهماني وانزل علي بيده  
لو وضع جميع اصحابي اصحاب في صراط الله صلى الله عليه وآله وسلم ما كفه الله ان  
منذ بعث الله محمدا الى يوم القيمة ووضع علي ما اكنه الاخر نوح  
عليه السلام على الله على جميع اصحابي فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
ولا تعقد فقال خديجة يا ابا عبد الله لا تحبسني في بيتي وامن كان ابو بكر وعمر  
وخديجة وجميع اصحابي في صراط الله صلى الله عليه وآله وسلم وامن عروا عبدود دعا



الى البشارة فاجتمع اليهم كلهم ما خلا عليا فانه نزل اليه فقتله والذين معه  
 بيده لعله ذلك اليوم اجمع ارجوا من علي اصحاب في صراجه عليه السلام  
 الى لواء القهقهة يوم الاحزاب نزل امر المؤمنين عليه السلام قتل الجماعة  
 في غزاة بنو المصطلق قتل امر المؤمنين ما كانا دارين في جوارحه  
 بنت الحارث فاصطفا ما اليه من امر عليه السلام في غزاة خيبر كان  
 الفتح فيها لامر المؤمنين عليه السلام قتل مرحبا وانهما الجيش يقتله وعلو  
 باب الحصن فقاتل امر المؤمنين درويش به وجعل جارا على كنفه  
 فلهذا دخلوا بالحصن واخذوا الغنائم وكانوا يقتله بسجون رجلا وقبلك  
 عليه السلام وانهما قاتلت باب خيبر بقوة جهمانية على قوة رابطة في غزاة  
 الفتح قتل امر المؤمنين الحويرث بن نفيل بن كعب بن نوفل بن عبد مناف  
 وقتل الجماعة وكان الفتح عليه السلام في غزاة خيبر حيث استغفر الله  
 ما كنتم في حربه الا ان امر المؤمنين صا ففانهم ابركروا وقال من يغلب السوا  
 من قتل فالتزموا بالجمع ولم يبق من السراية عليه السلام سوى السراية  
 فانزل الله نعم ثم وليت مبرر بن ثعلبة انزل الله سكينته على رسول الله  
 عليا عليه السلام من ثبت معه وكان على عليه السلام بالسيف بيده والعباد  
 عن يمينه والنفوس على يساره داروسعدان من الحارث فسكن سرجه ونزل  
 رثولك ورجوه من الحارث وعدوا من الذين يريدون المطلب وعنت  
 ومعتب ابن ابي ذؤيب قتل امر المؤمنين فها كثر اقلهم المشركون  
 وحصل اليهم رابطة عليه كعب الخزوات وقالوا انما كثرنا العاطلين

مر  
ابن

الما بر



بعض ضرو  
 الله دلم  
 جاء  
 جو بستره  
 خفا كانا  
 بنقده وعلنا  
 كخرف  
 رطلا وقار  
 دوع غرات  
 ص صرا عله  
 اس عليه الدلا  
 نغلب السوا  
 نس من من  
 المومنين  
 يد رالعبار  
 سرجه و نوقد  
 وعته  
 المشركون  
 اساطين  
 الماقر







القرآن الكريم

ترسلت اليك اثنا عشر الفاضل الخارجه وفيه مطالب الادب والسياسة  
لم يلق احد من المومنين عليه السلام في شرف الترتيب كما قال عن ابي عبد الله  
لا تخاص بنا احد قال انما خطوه هو اعلم الناس عداوة لا من المومنين  
عليه السلام صدق عليه السلام في قوله فوالله ما اجد بيتا احر كمين  
يعاسي قوم فمهم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم والا طيبان على وفاطه و  
البناتان الحسن والحسين والشهداء النجاة ورواها حين جبر وسيد  
الارواح عبد المطلب وما في الحجاج عباس وصلاح البيهقي والنجاشي و  
الخير في الارض انصارهم والمهاجرين من اهل البيت وصحبه والصدق من  
صدقهم والعارفين من ذوق الحق والباطل منهم والحوادث هو ابراهيم  
ودوا الشهداء من لانه شهد لهم ولا في الاتبع ولهم دينهم ومنهم واثبات  
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اهل بيته ابي تارك منكم اثني عشر كتاب  
الله صمد عود من السماء الى الارض وعثر في اهل بيتي نباني الملقين  
الكثير انما لن تفرقا حتى يروا على الحوض ولو كانوا اكثر من كما قال  
عمر كما طلب معاندة علي عليه السلام ان سمعت رسول الله صلى الله عليه واله  
وسلم يقول كل سب وذب سينقطع الكسبي ونبي فاما علي عليه السلام  
فلو اردنا لايته الشرفه ومقاماته الكريمه وفنا قبله السبه لافتننا  
وكنا الطوايف الطوال العرق صريح والمنشأ كرمه وانما فيهم والحمد لله  
والعلم كثر وابي رقيب واللسان خفيص والهمم الصبر جبيب  
فاخذة وفق اعراضه وحديثه شهد لعظمه هذا قول عروة انما

اسد الله هم

قد ركب على  
دعاه على  
انما فيهم  
الاصحاب  
السلاط  
الانصار  
وكيف  
تزوج  
فانزل  
فخر خند  
للمومنين  
عليه كليا  
ما كيف  
يا هو الله  
كان  
دا سورة  
صل الله  
ول الله  
صلى الله

لقد انزل



اولاً ما ذكر من كلام الجاحظ في صحيح لا تكفره وفضائل امر المؤمنين  
 اكثر من ان يحصى واني تصديقت لبعضها لا غرت الطوايف واما ما ذكر ان الجاحظ  
 كان من اعدائه لانه كان في السلف لا يفتح الا من ذكر فضائلهم وليس هذا  
 المجتهد امر المستحسن للطح وكن من ذكر فضائل احد من السلف فحينئذ  
 من ذكر ذلك الذكر عدو وفور حجة اياه وذكور الجاحظ امر المؤمنين  
 ما من قبل ان يقول وكونا ذكره في غيرهما من رايه فكيف حكم بانه عدو لاي  
 المؤمنين وهذا صحيح على راي الروافض فان الروافض لا يكون باحثة الا بذكر  
 ما لبس الغير فعندهم هم طيب حال من كان في بعض الصغار وهذا امر يمكن ان يكون  
 الجاحظ عدوا وانه اعلم قوله المطلب انما في زوجته واولاد  
 كانت فائده سبعة سائر العالين زوجته طاهر عباس لما رقت ابي صراجه  
 عليه واله وسلم فافقه عليها السلام كان قد اصابها رجس على يمينها وميركاسه  
 عن يمينها وتسرون اهل ملك من ورائها يسكن اهل ويقدر سونه حتى  
 طلع ابغوا فانظر ايها الرجل العاقل كيف برحمتهم انهم من الروايات و  
 يظهر منها ويا فتون صحتها وكسرون صحتها وتكلمون ولها من بطنها  
 فليحذر المتعلم من ادعاء هؤلاء فان اخذ كلامهم باطل حق امره قوله  
 ما ذكر من فضائل علي عليه السلام محض تحقيق ثابت وما ذكر ان الجمهور  
 سرون فضائلها ويظلمونها فكل باطل قطع لا ريب في تقدير صحة انهم عليها  
 عليها فان الظاهر ليس عليها كما نواحي عترة البراديين لفضائلها فكل ما هذا  
 غير مربوط ولا محذور كما ذكره كلامه في هذا الكتاب وانه اعلم بالصواب

مع انه في بعض  
 في بعض النسخ

هذا الحكم السيوف  
 لعدوهم اعداء  
 وانه في بعض النسخ

قوله كان



مولود و کان سبطاً الحسنان استر و الناصر بعد روبرافضیه  
 خوارزمی باشد و الی این معهود قلم رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم  
 الحسن و حسین سیدان شباب اهل الجنة و عن البراء قال یات ابی  
 صراره علیه السلام و هو یقول ان احب فاجبه و قال ابو جریه رایت  
 السبع صراره علیه السلام یصل لعقاب الحسن و الحسین کما یصل الذئب للتر  
 و عن اسماء بن زید قلت یا رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم ما هذا الذئب  
 انت مثله علیه فاداه و حسن و حسین علی رقبته فقال هذا الذئب ان  
 انما یبقی اللعاب انی اجمع ان احبها و احبها ثلث رات و عن جابر  
 قال دخلت علی رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و علی ظهره الحسن و الحسین  
 و هو یقول نعم الحمد لله و نعم العبدان و نعم و رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم  
 یأمر الطالب و غایه السؤل اکسبها ما شاء الی ابن عباس قال کنت  
 عند انس صراره علیه السلام و هو یقول و علی خذ الایم ابنه ابراهیم و علی  
 خذ الایم الحسن و الحسین و هو یقول یأمره و ذاک الخیر اذ  
 بیط جبرئیل فقال یا محمد انی اشد نعم یتوکل علی الله و هو یقول است  
 اجمعها لک فافذ احدیها لعاجبه علیه السلام علی ابنه ابراهیم و یکی  
 فخر الالحین و یکی تم قال ان ابراهیم ابنی ان مات لم یکن علیه عز  
 و ام الحسن فایا و ابو علی استعفی عنی و علی و من مات فوئد علیه  
 ابنتی و عزن اس علی و عزنت انا و عز عزنی علی عزنها نعم ابراهیم  
 و عز عزیت الحسن ففرض عزتک و کان اذ راں الحسن متبلاً قبله

عبدک م



و عنده ال صدره و رشتی ثنایه و قمار خدیت خدیبه مانی ابراهیم و صبح  
ما تقیر نور تم لما بکت علیهم السماء و الارض قال لما قتل الحسین علی کبد السماء  
و یکانا فخرتها و منده الهم من صند ان من و صحت عینا و خند  
الحسین دموعه از و خورت قطره بژآه الله تعالی اجته و دما تقیر السعیر ماسدا  
قال مطرنا و ما انا قتل الحسین و کان نور از العا بر من علی من الحسین علیهم  
اعبد اهل زمانه و از همه هم کما شاد و الحامل بقی معه و ولد ابا  
عده السلام سلم علیه رسول الله صل علیه و آله و سلم قال کابر الی ترک  
و لدی حکر الباقی انه یبقر العلم بقرأنا و اریته فاقوه علی السلام و الصالح  
عده السلام اعلم اهل زمانه و از همه هم و کان یخبر بالغیب و لا یخبر بشر  
الا و قد قلده اسمره الصادق و کان الکام علیه السلام و لدیه  
ان هد اهل زمانه و اعلم و لدیه الرضا علیه السلام و ابجواد و الهادی و  
الو کبری علیهم افضل الصلوات و السلام قول الله الا هذ عشر لم یعلم  
سابق و لا خفی لاحق استمر فضیلتهم بین الخائف و المؤمن و اقر و الم  
بالعلم و لم یو ضه علیهم شیء کما اخذ علی غیرهم فلینظر العاقل بعین  
البصر هل یسب هؤلاء الرما و الموصوفون العلماء ال من یتولیم  
ع الخی رجم و لا یعد الطاعات امیر امیر ما ذکر من  
فضایل فائده صلوات الله علیهم علی ائمه علیهم و علی سائر آل الله و السلام  
امر لا ینکر فان ال کفار علی البحر بر حقه و علی البر بسجته و علی الشمس  
بنور ما و علی الاوار لظهور ما و علی السحاب بحدوده و علی المملک بسجوده و الکار









[illegible]

من  
بدره  
موسى  
الاسماعيل  
بدره  
قد  
بدره  
باب  
بخيزه  
ت  
لعمري  
دوامات  
فولر  
سم  
براهمه  
لم و  
الى





هذا من أحوال هذا من شروعات الشيعة ولم يرد بعد صحيح وهذا الرجل  
 الذي يتعلل كل مطالبه من كتب الصيانية لم يمتثل بتأنيدهم ولكن لا ته  
 لم يرد في نقل عندها ولكن كما ذكر. لما كان من التفاضل والتميز لم يمتثل  
 على يد ال طالب فكن لا تنكره لأن كل ما نقل من فضائله وخصاله اهتدست  
 النفس على راسه منه والرواية لم تكن سببا إلى الطعن في إمامه الصيانية فكن  
 نكره ونوافق فيه لأن فضائلهم لا تحصى ولا تحصى ولا ينكره إلا منكر نور  
 يد. سماء الشمس والشمس والشمس والشمس ان أمثال هذه الأخبار يروى  
 السنة وهي في الأخبار عندهم والامارات أيضا موافقة لما في  
 يتركونها بل كونه توليدهم فان أهل السنة والجماعة يعلمون بكل حديث  
 وخبر صحيح عندهم ثبتا لها ولكن كما صح عندهم إلا ما حدث الله على فضائل  
 على يد ال طالب وأهل البيت رسول الله صلوات الله عليهم أجمعين كونه عندهم  
 إلا ما حدث الله على فضائلهم أجمعين إلا ما حدث الله على فضائلهم  
 الصيانية وينزلون كلا منزهة عن الرسل إنزال الله ولا يخفون أحد من صح  
 فيه الحديث والشيعة يقولون إلا ما حدث من كتب الصيانية ما يتحقق  
 فضائل أهل البيت ولستون عن فضائل أئمتنا وأخبار الصيانية  
 ليمس لهم العنق والتعدي وهذا غاية الكفاية في الرواية ضمانة  
 أعظم من أن رجلا ذكر بعض كلامه أو ما سئل في شيء من السجود إلا في  
 مما سئل به ذلك الشيء في مذهبه ومعتقده فحذوا الله من هذا  
 العقائد العاصية ثم ما ذكره ان أهل السنة لم يتخلوا عن الله الشيعة

ما شاء الله  
 في نقله من الصيانية  
 والآن من صحاح  
 في نقله من الصيانية



مستقصه ولا رويله ولا موصيه اليه تجوابه ان تقول انها هي هذه القاتل العال  
 الخاص السبعه نيسون انفسهم الى الاله الاثنى عشر اترى اهل السنة والجماعة  
 قد صرحوا في اهل بيت النبوة والاولاد الاثنى عشر اترى اهل السنة والجماعة  
 نعمتوا في مثل ذلك ومثل اهل بيته على الله ويعتقون المطاعين والمطالب لما  
 لم يصح به خبر بل ظاهر عليه اثار الوضع والمطلان ولا كطهور ابعد  
 ليله الا صيحات ثم ما ذكر انهم التجاؤا في التعليل الى قوم رفقا عليهم  
 كل رويله نيسونهم الى حاله الشرع في ايه انهم لم يردوا الحق في  
 يعلدونه رويله اصلا بل هو غير الكبر عليهم ومن هذا يدان  
 شرح في مطاعين الخلفاء ويبدأ بالبيكر الصديق رضي الله عنه وكس يقول  
 انت لا تروى شيئا تحت به الا من يصحبه صلى الله عليه وآله وما نحن قبل  
 شر وعك في مطاعين الى بيكر الصديق رضي الله عنه وذكر شيئا بكشفه يسيرا  
 من فضائل المذكورة في صلى الله عليه وآله وصلى الله عليه وسلم ككتب السبع التي  
 عند الستة انها من موضوعات يهودي كان يريد تحريف بناء الكلام  
 فعملها وجعلها وديعة عند الامام جعفر الصادق فلما تولى  
 السلام حسب الناس انه كان من كلامه وانه اعلم بحقيقة هذا الكلام  
 وهذا من المشهورات ومع هذا لا شقة لا هذا السنة المشهورة  
 بل لا بد من الكساد الصحيح حتى يصح الرواية او ما صحنا فقد انقضى  
 السعيا ان كل من عذ من الصيحة في سور التعليل في الصيحة  
 الستة لو حلف بالطلاق انه من مورس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم او من

قاتلك انت ولعنك  
 انها الاصح وانه  
 قد كثر في ايام دور  
 اللهم عليك به  
 هارم ما تروى





قال اول السورة انزلوه  
الى بلدهم وجمعها الاتي الذي  
يكون في ماله كذا وقالوا املاص  
عنه من نعم الله انزلوه في  
وجعلوا ذلك دليلا عليه

عسر أم الأمت وأمة وهو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكان محامداً نبياً عبداً لله  
وكان يبذل ماله في إعانة المسلمين وفي تشييع الإسلام وروى عن أبيه  
أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال إن من أئمة الناس عليّ في حجة و  
ماله أبو بكر ولو كنت حقّاً خليلاً من امتي لأخذت أبا بكر ولكن أقرّة  
الإسلام ومودة لا تتغير في المسجد حوضه إلا حوضه أبي بكر وفيه أيضاً  
عن عبيد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال لو كنت متخذاً  
خليلاً لأخذت أبا بكر خليلاً ولكنه أخواي وصاحبي وقد أخذ الله صحتكم  
خليلاً وفي الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
مألا أحد عندنا يئذ الله قد كافناه ما خلا أبا بكر فإن له عندنا عهداً يوم  
القيامة ما نفخ في ناله أحد قط ما نفخ في مال أبي بكر ولو كنت متخذاً خليلاً لأخذت  
أبا بكر خليلاً إلا أن صاحبكم خليل الله ثم ما أخذ الله ما أبوا المسلمون  
وتخذهم قام أبو بكر بأخبار أئمة توثق وإعانة المحضين والذين عن رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم ما هو ثم شهد صلوات الله عليه وآله وسلم في بيته وكانوا يشتركون  
المحضين من الفقهاء وأكثر بلال بن رباح وفدس غيرة من الصحابة  
أقبل ملاء وحسباً لا يكون فوقها عتبة حتى جاء وقت البيعة فصاح رسول  
الله صلى الله عليه وآله وسلم في العامة أنزل الله نعمته نال الله من أئمة الخوارج  
أو سواهم لا يجوز قد أئمتنا الله نعم عليه في كتابه التوراة في مواضع عديدة  
فما طور ذكر ما ولا لولا أن الكتاب في موضوع لو كان الساقب لعلنا ساقب  
في عشرة مجلدات ثم بعد البيعة أفاض كثر الدين والجهاد ولم يحد أحد من  
الصحابة في ذلك ولا في غيره من الأعمال التي هي في كتابه التوراة في مواضع عديدة  
فما طور ذكر ما ولا لولا أن الكتاب في موضوع لو كان الساقب لعلنا ساقب  
في عشرة مجلدات ثم بعد البيعة أفاض كثر الدين والجهاد ولم يحد أحد من  
الصحابة في ذلك ولا في غيره من الأعمال التي هي في كتابه التوراة في مواضع عديدة



سپیش

سپیش

سپیش



Handwritten text in Arabic script, likely a religious or historical document, featuring dense cursive calligraphy.

[illegible]

دہترائے شکر

هذا أثره عليه السلام ونحوه كما ذكرنا قديما في الرد على من لا يفهموا ولكن  
 راسخ لو ان اتى هذا الباب ولم اجابه لظن الناس ان ما ورد من كلامه عليه  
 السلام كان كل ما سبقت وتلك صحيحة لا يتدر على ما وبتة مومنة ان الحق على حق  
 ما يثبت في هذا الكتاب من ذكر كلامه في الرد عليه وانه الحق في قول  
 المصنف من ادلة الخطا عن النبي روايا السنته ان بكر قالوا انه من نفسه  
 ضيقه رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وكتب الى الاطراف يدعي منه اكثر  
 صراح لان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اختلف الناس فيه قالوا  
 انه مات عن وصية ابي بكر او عن وصية علي او عن وصية عثمان او عن وصية  
 كافة انه مات عن وصية ولم يختلف احد وان ائمة اهل البيت لم يثبتوا  
 اجماعا على صحة عمر بن الخطاب ورضاء اربعة لا غير ذلك وانما اختلفوا في ان  
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لم يختلف وان اختلف فان ابا بكر او علي  
 وهذا يصرح منه لعدم اختلاف ائمة صلوات الله عليهم واهل بيته ورضاء  
 كما دل ان تعار صلوات الله عليهم ورضاء ائمة اهل البيت ورضاء ائمة  
 هذا الرجل باللو فان اختلفت فعدله عن اختلفت ورضاء الرجلين بالاختلاف  
 ولا يتوقف اطلاق ائمة الاضافة الى شخص ما خلا له ربا. فغير صلوات الله  
 صلوات الله واله وسلم الذي تولى اكله بعد سوا ائمة ائمة ائمة ائمة ائمة  
 سلمنا ان ابا بكر هو من نفسه صلوات الله عليه فانه لا يكون كريا ما ذكرنا ثم ان  
 ان عليا عليه السلام خاطبه في امام خلافة كرسى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
 ولو كان كريا لما تكلم به ولا خاطبه به ولكن للشيعة في ائمة ائمة ائمة

الخطا في الرد

هذا اثره عليه السلام ونحوه كما ذكرنا قديما في الرد على من لا يفهموا ولكن  
 راسخ لو ان اتى هذا الباب ولم اجابه لظن الناس ان ما ورد من كلامه عليه  
 السلام كان كل ما سبقت وتلك صحيحة لا يتدر على ما وبتة مومنة ان الحق على حق  
 ما يثبت في هذا الكتاب من ذكر كلامه في الرد عليه وانه الحق في قول  
 المصنف من ادلة الخطا عن النبي روايا السنته ان بكر قالوا انه من نفسه  
 ضيقه رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وكتب الى الاطراف يدعي منه اكثر  
 صراح لان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اختلف الناس فيه قالوا  
 انه مات عن وصية ابي بكر او عن وصية علي او عن وصية عثمان او عن وصية  
 كافة انه مات عن وصية ولم يختلف احد وان ائمة اهل البيت لم يثبتوا  
 اجماعا على صحة عمر بن الخطاب ورضاء اربعة لا غير ذلك وانما اختلفوا في ان  
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لم يختلف وان اختلف فان ابا بكر او علي  
 وهذا يصرح منه لعدم اختلاف ائمة صلوات الله عليهم واهل بيته ورضاء  
 كما دل ان تعار صلوات الله عليهم ورضاء ائمة اهل البيت ورضاء ائمة  
 هذا الرجل باللو فان اختلفت فعدله عن اختلفت ورضاء الرجلين بالاختلاف  
 ولا يتوقف اطلاق ائمة الاضافة الى شخص ما خلا له ربا. فغير صلوات الله  
 صلوات الله واله وسلم الذي تولى اكله بعد سوا ائمة ائمة ائمة ائمة ائمة  
 سلمنا ان ابا بكر هو من نفسه صلوات الله عليه فانه لا يكون كريا ما ذكرنا ثم ان  
 ان عليا عليه السلام خاطبه في امام خلافة كرسى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
 ولو كان كريا لما تكلم به ولا خاطبه به ولكن للشيعة في ائمة ائمة ائمة



تصحيح

سورة من التوبة والى ان التوبة خالصة بدرك دلوانه مكر نفسه بدرا  
لصح كما ذكرنا فلا طعن والله اعلم قولهم — ومنها انه كانت  
عن جيش اسامة وقد انفذ رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يوم بدر  
النبي يكرر الامور كقولهم وبنو لهندوا جيش اسامة لعن الله المتخلفين عن  
جيش اسامة انهم اعدوا — كان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
يسير جيش اسامة طلبا لقتال ربيعة وليبيع خبر قوة الاسلام الى ملوك  
انهم ملائكة والمدينة وكان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يعلم مكره  
وخطاف انه لو لم يبعث جيش اسامة وصر ملوك الشام المدينة بعد وفاته  
ولمذا كان يبالغ في تحت جيش اسامة داما قوله لعن الله من تخلف عن  
جيش اسامة بعد امن مكافات الرداءة فاما ما يبالغ امر اكلا في الى اليك  
لم يكن ملائكة الاسلام ان يذهب الخليفة بنفسه سيما قد يروى  
ارندت بحسب العرب وانهذا ابو بكر رضي الله عنه جيش اسامة استمالا  
لا امر الله صلى الله عليه واله وسلم وهو بنفسه قام بجيشه بالاجيوش وقمار  
رهب الردة رهنوا الجوزة ومع ذلك استأذن عن اسامة وهو الامير  
في التخليق فاذن له فيما يحسن للمسلمين من كان يعلم هذه الامور بعد  
محل كل الخليفة القام بتوجيه اجيوش وجر العسكر واما في طاعة  
الدين طاعة الله اعلم به قولهم — ومنها انه قال ان  
شيئا ما يترتب فان استقر فاعينوني وان رعت فتوموني وكيف يكون  
نصف من بشر العالم ثم طاب الرضا منهم انهم انهم اعدوا —

فيما موافق

هذه امين

بذلك من روایات اهل السنة بل من روایات اهل اقصی و ان سلفنا  
صحة فان لكل انسان شیطانا كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فيلعل علمه و انشأ برضا رسول الله فقال و انا ايضا الا انه اعانني  
الله بعد عليه فاسم و هرا من باب انصاف الصدوق و اما طلب الرضا  
له من باب طلب المشورة وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لذلك قوله نعم و شاورهم في الامر و لم يكن هذا استشارة  
المراس و تاليفي لغروب المتابعين و كلام الصدوق رضي الله عنه ان  
صح الرواية من هذا الباب و الله اعلم قولا و منها قوله  
يسمى الى بكر فتنة و قل الله نعم المحللة ثم قال من عاد الى مثلها فاقبل  
و يلزم فطار احد الرجلين لا تركا - احدهما ما يوصى به الصدوق  
او الله - اما عند رواه بهذا الخبر و ان صح كان كذيرا من ان يتخذ  
الملك ملكا حضور العامة بالبيعة و لهذا سماه فتنة و كان ذلك لهدو و طية  
الله و ذلك ان الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقبل من طر استخلاف و انما لم يستخلف  
الله صلى الله عليه وسلم لعلم ان نصب الامام ليس من احوال الشرايع  
بل هي من الواجبات على الامة فالواجب عليهم ان ينصبوا بعده  
و لهذا ذكر الامم انهم قالوا توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ارادوا ان  
يخلفوه في ساعدته ان ينصبوا بينهم اميرا منهم و كان هذا سبب  
الفتنة في ذلك كان وقوعه سبب لفتنة سلسله الصدوق لغروب  
و زينة عن الاسلام سبب و فاء رسول الله صلى الله عليه وسلم و



ارتداد النور فارح ابو بكر وعمر الى سفينة لرحم الاضداد وروح البيوت  
ولو كانا يوفران البيوت الى صمودى النور وانتاق كل ملار الى الكارخاف  
منه وروح الغنمة والاضداد فتسارعتوا الى عقد البيوت واكتنوا بالراح  
اهل الحاد العقد ومع كانوا ذلك ليس الا بفار لانهم كانوا العسكر  
واهل الحاد العقد اختلف بهم العسكر واهل بيوتهم الضرورة وطلعت  
الى استعمال البيوت فلما في هذا الامر ارادوا ان يبينوا للناس ان البيوت  
كانت فتنة وعتت لهما الضرورة ولا يجادوا الى قبله ولا يخلو  
وليدلا ولا يتصور في هذا الكلام طعن لانه ان يكون ولا في امره انما تولد  
يذبح حمار احد الوحيين لا ركا - احد بها ما يوجب القدر لهذا  
كلام باطل لان الازنكار حال الضرورة لا ينافي تركه ما فيه ما قاله  
واحد لعلم قوله - وسما قول ابي بكر اقبلوني قلت ظهر لكم  
فان كانا صادقا لم يصح للامامة واللام يعلم لنا ايضا انه اقول -  
ان مع هذا الكلام ليس من باب التوافق وتايسر بل من التبايعين  
وصحى من ما لا لا يضر من غير الرعية ولا يتكلم عليهم وقد قبل انه  
قال في هذا بعد ما شكى بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من غير انتظار الحضور مع الله فقال اقبلوني فاني لا اريد اختلف  
في بعض من علمه في لا اقدر على طرهما وهذا من باب الاستصحاب  
شرك الا باله والكمه كما رد ان امر المؤمنين عليا بعد السلام  
كان نزل لا يشرك اختلفه بعد ثعلب محض ما ومن هذا اشار

السلام على خلق ما ذكرنا وجعله من المطاعين لمرحاهم يعرف الكلام  
وايد اعلم قولاً — ومنها قوله عليه مودة ليتني كنت  
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بهل للانصار مودة هو الامر حق و  
هذا شك في صحتها ما كان عليه ويحله في وسو الدخول في الانصار  
ما قالوا منا امر ومك امير نزل الائمة من قرش فان كان النذر  
رود. فتا كلف جعل له انك والافقد في بالنا طل انت  
اول — ان صح هذا امر من باب الاحتياط وزيادة الايمان  
وانه لا وجه للانصار على خلافه كان تورا. يد عدو ال طلب النصر  
واما حديث كان الائمة من قرش فلم يرو. ابو بكر بل ردا. غير  
من الصحابة وهو لا يعتمد على خبر الواحد وكان يمتن ان سمع امر  
بنفسه عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم عدم صحة الانصار في احكامه  
وهذا من غايه تورا. وعوض عن كصير زيادة العلم والاتقان في العلم  
بول — ومنها قوله ما مر في ليتني كنت في كتيبة تركت  
خطي كنت فاطمة لم اكن في ليتني في طلبة بن ساعدة كنت ضربت  
يدى على احد الرضخين وكان هو الامير وكنت الوزير انت  
اول — ان صح هذا في سواد الامة امر من باب التبرك  
عن الالباب والاحكام كما هو مودة العارفين بالله او يكون كغيرها  
كما يأتي بعد. لسعلم ان امر احكامه صعب ولا يطع فيه كل منكر  
وهذا من دواب المشقة على الامة سيما اكلها وارباب الالباب



ولا يصور فيه طعن. والله اعلم. قولهم ومنها ان الع صراية عليه  
والله وسلم لم يؤت شيئا من الاموال ودلى بخبره ونفذه لا اذ سورة  
البراة ثم ردت. لمن لم يستصحب لا اذ امانات كسب يستصحب للبراة العامة <sup>المكتسبة</sup>  
لا اذ جمع للاحكام الى عموم الرعايا في سائر الدلا والله اعلم. <sup>اقول</sup>  
وعلى عدم توليته دعوى زور وناظر الحالين للمتنازع مانه لا نزاع بين  
احدهما ان ابا بكر كان وزير رسول الله صراية عليه واله وسلم لا يصدر  
في شيء ولا يندم على امر الا عن رايه ومشاورته وكان امر المؤمنين على  
عليه السلام يقولون كثيرا ما سمعت رسول الله صراية عليه واله وسلم ذببت  
اما وابوبكر وعمر وجئت اما وابوبكر وعمر فقلت اما وابوبكر وعمر فلا  
امر في الاسلام ولا توليته ولا عزل الامراء بها وحشا ورتما في ان  
في معية الغزوات كان ابوبكر صاحب رايه انما يجوز وكان في غزوة  
بنوك وهي آخر غزوة عرايا رسول الله صراية عليه واله وسلم وما اصبحت  
له من العاكر في غزوة مثل ما اصبحت في هذه الغزوة وكان صاحب  
الراي ابوبكر الصديق رضي الله عنه نعم انه تولي في سنة سبع  
من الهجرة واما بعث علي في غزوة سرورية البراة ونبذ اليهود فذكرنا  
سببه ثم نقول لعل الله اعلم. <sup>قوله</sup> العالي انما بهل بالاختيار والاثبات  
كان ابوبكر يستصحب لاقامة الخلافة الدين من اذ فرسوا امر الاسلام الى  
آخره واظهروا انما رايه انتم انتم لم يعقد على قراءة عشر من النوان على  
الوقت بعد الفقه وهو امير الحكم ونايب رسول الله صراية عليه واله وسلم في الحكم

ومن غايته جملتك بالاضمار انك تدعى انه لما طغى على وجه قبيلهم فينا اهل  
 من في ملك السنة ان وجه ابو بكر اتدعى ان عليا كان امرا حيا  
 ملك السنة وكالف الجبر المتواتر ان تدعى انه لم يبق في سنة فتح احد كل  
 هذا من جهلك وتعبك انما تسجي من ناظر كذا يكن ما سفيده البطاط  
 ثم من تولي الامة والصلح ما كسر امام مرض رسول الله صلى الله عليه وآله  
 انه تدعى انه لم يصل بالاسك لولا ما مر رسول الله صلى الله عليه وآله والدم بالصلوة  
 في ايام المرض وكل هذا لما تدعى به باطل ومخالف لصحاح الاخبار الجارية  
 بحسن التواترات واي دلالة ان من دلالة الصلح وقد قال ابن عباس  
 ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يصل فقلت اقدم من امته ما خلا في التواتر  
 من عوف ما ذكره في الخبر الا ابو بكر الصديق ثم انك لا تستصلي لولايه امر  
 من الامور افي وويل ملك ما اعراض الخبايا في اهل البيت  
 ومنها انه فتح فاطمة ارثها فقال له ناس اني تخاف ان تترك اباك ولات  
 الي واحة بردية تزود بها عن وجه الحكيم مع قدر رواية وقد علم وكونه  
 الغريم لان الصدقة في يد علي بن ابي طالب ان الله صلى الله عليه وآله وسلم قال كنت  
 مع انبياء الانبياء لا نورث ما تركت من صدقة والوكان مخالف لذكره فان  
 صدق يقتضيه قول الله صلى الله عليه وآله وسلم لولا نعم يوصيكم الله  
 في اولادكم للكرهتم لولا ان انبياء الانبياء لا نورث  
 خالف الله نعم دورث سليمان داود وقاسم عن ركنه واني خفت اليه  
 من ورثه وكانت اوراق عاتق النبى من لملك وليا يترثي ورثه مرال

انما هذا من غايته جملتك  
 ابو بكر اتدعى ان عليا كان امرا حيا  
 ثم من تولي الامة والصلح ما كسر امام مرض رسول الله صلى الله عليه وآله  
 ان تدعى انه لم يصل بالاسك لولا ما مر رسول الله صلى الله عليه وآله والدم بالصلوة  
 في ايام المرض وكل هذا لما تدعى به باطل ومخالف لصحاح الاخبار الجارية  
 بحسن التواترات واي دلالة ان من دلالة الصلح وقد قال ابن عباس  
 ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يصل فقلت اقدم من امته ما خلا في التواتر  
 من عوف ما ذكره في الخبر الا ابو بكر الصديق ثم انك لا تستصلي لولايه امر

صلاته



مقبول و ناقص فعله ایضا بنده. و روایتی که از امر المومنین علیه السلام و العباد  
 اخذ شده بوجهی که در این حدیث آمده و هم رسیده و عامته و حکم بها سرانجام  
 الامر المومنین علیه السلام و لو كانت صدقه كما صلت علی عبد الله و کان  
 حبس علی ابی بکر انما کما منه و لکان اهل البیت ادر حکم الله عنهم بانهم  
 ظهر بهم تکلیف امر بکسین بالاجور لغو و بالله من بنده. المقالات الرویة و الله اعلم  
 الناسرة و اخذت من قاله علیها السلام و قد و هیها ایا ما سر لایه حدیث  
 علیه السلام و هم نایم بعد قیام آن الله طریقا و زکایا و استخوان بها البئر  
 حدیث علیه السلام و هم فی الدعاء علی اهل الکفای علی ما حکم الله نعم دار و یوم  
 فقال له قل یألو انی انا و ابناکم و بناتکم و اولادکم و اولادکم و  
 رفعکم و کسبکم یا رب. الله نعم بالاسخانة و هو سید المرسلین یا بنی کافیه  
 فی دعوائها و خاصیه کمال غیرها لغو و بالله من دیک طایفه الامر المومنین  
 علیه السلام و شهد بها علم قبیل شهادته و قال انه یحرم الی نفسه و هذا من  
 قله معرفته بالاحکام و مع ان الله نعم قد نصرت ایه البیاضه انما نعمت  
 الله حدیث علیه السلام و هم بکسب بلیق من هو لیلته المنزله و هو سفان به سر لایه  
 حدیث علیه السلام و هم ما امر الله نعم فی الدعاء لیس البیاضه ان شهد بها بکسب  
 و کسب و یخص البیاضه اموالهم لغو و بالله نعم من بنده المقالات و شهد له  
 احسان فز و شهادتها و قیامه بدان انما کسب لای قبیل شهادتها و شهادتها  
 بجز آن نفس شهادتها و قیامه بدان من قله معرفته بالاحکام و مع ان الله نعم قد امر  
 الله حدیث علیه السلام و هم بالاسخانة ما بها سید اشبان اهل الحکمة بکسب کلام

بدانها واما بالنزول والذب وخصب السيرة صريح وهو والله من ذكره  
 جاء باجماع ائمة فقهائنا احرار لا نقدر قولها مع ان ابي بصير عليه  
 السلام قال لا يضمن امرأة من اهل الجنة بعد ذلك غضبت عليه  
 وعلم صاحبنا وعلقت ان قوله لا يضمن ولا يضمن حتى تلقى اباها  
 ونكحها فلما حضرته الوفاة اوصت ان تدفن ليها ولا يدع  
 احد منهم يصل عليها وقد رووا جميعا ان النبي صلى الله عليه واله وسلم  
 قال يا فاطمة ان الله نعم لغضب بعفبتك ويرضى برضاك انت  
 اقول لا بد من هذا المقام من كفتي حقيقة خبر قدك  
 لتبين حقيقة ما عرفت ان كانت قدك ربة سائر قري ضيرة ونافع الله  
 ضيرة على رسول الله صلى الله عليه واله جلا اهل قدك نعمت لكان ما  
 افاض الله على رسول الله من عدا ايجاف حينئذ لا ركا ب لهما من ثمار  
 النعمان وكان تحت يده رسول الله صلى الله عليه واله وسلم كما يكون اموال النبي  
 تحت ايدي الائمة وكان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ينفق على اهل  
 بيته ثم ينفق ما يفيض عن نفقة عياله من السبل والكرام فلما توفي رسول الله  
 صلى الله عليه واله وسلم وترك ازواجه واهل بيته ولم يكن يدرك لاهل بيته  
 مع ائمة واهل دين التزوج بعد لانهم كن اهل المومنين  
 ولم يكن معهم اموال النبي حتى ينفق اهل بيته على ازواجه من ثمار  
 النبي وترك قدك ثمانية اولاد محمد ابو بكر رضي الله عنه قدك  
 شريك ابي هريرة عليه واله وسلم كان ينفق منها على ازواجه النبي





لما اقبله ما فوق بيت الشهداء و الرواية فان اشهدوا لا تنجح عن الخوف والدر  
 بخر النصح النصح والرواية ليست كذلك وهذا معلوم عند العامة والجمهور  
 عنده واما ما ذكر من التصريح على ان الانبياء نور ترون لوجههم وورث  
 سليمان وداود وادى لمراد منه ميراث العلم والنبى والحكمة واما ما ذكر من ان  
 العلماء ان المراد منه النبوة والنبوة اذ لا لم يستجب دعاءه لان الانبياء  
 على ان يحيى قبل قبيل كثر ما تكلف به جلد على الميراث وهو لم يرث  
 منه واما ما ذكر انه ناقض فعلة في توريث على السبب والى ما كثر  
 انه اعطىها على لانه كان من اهل البيت والصدقة في هذا الحديث لا يراها  
 الزكوات الخومة على اهل البيت بل المراد منها من جلد بيت مال تكلم  
 وقد يطلق الصدقة بمعنى الاعم وهو كل مال يرد على اهل البيت واكنوز  
 وهذا المعنى يشمل الغنائم والصل والخراج وما من لا وارث له من اهل  
 الزكوات وقد يطلق وتراد بها الزكوات المفروضة والصدقة السنوية المتبرعة  
 بها وماتان من فريان كاشا في متبر على اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فاعطى ابو بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم على لانه كان من جلد مال  
 من لا وارث له من اهل البيت ولو كان ميراثا لكان الصالحين وارثا  
 ايضا لانه كان اعم واما قوله لكان اهل البيت الذين هلك امة عن  
 مائة مائة منكم ويكفيهم مال الجوز فنزل اهل البيت على هذا التقدير كانوا  
 يدعيون كونهم والامام لغة من عليه ان يعامل الناس بالامانة والبرية  
 والبر ان ملكا من الملائكة يدعى حق له مع وجوب عصمته ويستحق صدقة

في ان الصدقة يطلق على كل مال يرد على اهل البيت على ما علم

في ان الصدقة يطلق على كل مال يرد على اهل البيت على ما علم



صدقة فليس الامام ان يقول به هر صا وق ولا طحا الى البنية لعصمة  
من الكذب بل الواجب عليه ان يطلب الحق في قوله اما سمعت ان امر المؤمنين  
او من يسميهم اوعى على يهودى عند شرح القاصر وطلب منه ان ياتي  
بالحسن على ما قبلتها وانه قد اذنه فرج فقال امر المؤمنين ليست اهل  
للقضاء الا تعلم ان هذا الدخول حتى بيت المظلم وهدى سمع كسب و  
النوع والوفاء لان الامام والقاصر يجب عليهما مراعاة ظاهر الشريعة وهوان  
لا يسمع قول المدعى الا بما في وان يكون عند عصمة من الكذب فلو لم يكن  
حكم والا توقف ولو سمع قصه راضه فذلك ما يوجب رضى الله عنه بخلاف ما كان  
حسبه من طلب الحق من المدعى وان اعتقد عصمة من الكذب واما ما ذكر  
ان الحسين شهدا لها ولم يسمع ابو بكر فان سمع فربما كان لظهورها ولعدم  
سماع ثبوت النوع كما فعل شرح وهذا لا طعن فيه كما ذكرنا لانه واصل لوجود  
الشرح والشرح حكم بطلب الحق ولما لها على قدر نفسه الشريعة فلا طعن  
واما عدم ثبوتها واما ايمن لان سمع عليها كانت قاصرة عن نصها الشهادة  
فانها شهدت مع علي وهر من باب شهادة رجل وامرأة وكان لا بد  
من التكميل ولا طعن على الحكم اذ اراعى ظاهر الشريعة الا الحكم  
وابو بكر ليس اقل قدرا من شرح وقد عجل مع امر المؤمنين في ايام  
خلافة بني هاشم وكان قاصيا لامر المؤمنين فكيف يتصور  
الطعن فاما عصف فانه هو من العوارض البشرية والبشر لا يخلو  
من الغضب والغضب على الغير قد يوجب تعرض ديني لقصور

مؤخر علیہ ادا حق الله تعالیٰ و هذا العصب من باب العداوة الدينية  
و ما ذکر من اکثرت ان الله قد غضب لغضب فالحق ان المراد من  
الغضب و الله اعلم قال و منها انه طلب هو و عمر بن  
الخطاب امر ابي سفيان بن امية و فقه امر المؤمنين عليه و قال و انما  
و جماعة من بني ثعلبة لا جلت ترک مسامحة الیکبر ذکر الطبري في تاريخه قال ان  
عمر بن الخطاب منزل علی علیه السلام فصار و الله لا فرق علیکم اردت ان  
للبيعة و ذکر الواقدي ان عمر جاء الی علی و عصاة فنهج اسید من الحنین  
و سلمه من سلم قال اخرجهوا و نوحنا علیکم و نوحنا من غارة في غرة  
فما زلت من اسم کنت لمن عمل الخطیة مع عمر الی باب فالحق من امتح علی  
و اصحابه من البیعة ان یبایعوا فکما علی فخر من من البيت و الا  
فوقته و من فيه قال و البيت علی فکما الحسن و الحسین و جماعة من  
الاسیر علیهم و الله و الله فکما علی فکما علی و الله و الله فکما علی  
و لیبا یعن و قال من عبد ربه و هو من لیبا یعن فکما علی و الله  
فکما علی فکما علی و الله فکما علی و الله فکما علی و الله فکما علی  
علی ان یضرح علیها النار فلیقته فکما علی فکما علی فکما علی  
لنحو و یارنا فکما علی و کما و کما و کما و کما و کما و کما و کما  
و انما من اکبر و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله  
و ان کان هذا العلم صحیحاً عن ائمتهم و انهم قد راجع الی الله و الله  
اولاً و علی شئ لا یوزن فی هذا الاشواق و لا یحکم فی هذا العترة



قال النوار عند  
بجانبه اوله من الخارج  
المشهور في  
صفحة اخرى

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or a page from a book. The text is written in a cursive style and is arranged in several lines across the page.

مع ما يدرهم تقطع اليه صرايحه والروم لهم وكان ذات يوم كخطبة  
 فوضاها على اللام وهو طفل صغير فترى من منبره وقع الخطبة  
 وحده على كتفه والصعد المنبر ثم اكمل الخطبة وبالاحسن عليه السلام  
 عجز وهو صغير فترى عجزا فترى عليه الصلوة والسلام لا ترزوا على ذلك  
 مع ان كناعه لم يبايعوا قط او تقبلهم وما من اعتبار روجب الانقاد  
 الى هذه البيعة والفرع غير والى عليها ولا العقل فترا بعضا نقلت  
 من الطغاة الى بكر والذين فيه على الرواة من السنة انتهموا  
 من اهل ما افترأ الرواة فترا هذا الخبر وهو الحراق عريت فالي وما  
 وكان الخبر كذا في التاريخ فالتاريخ من الرواة فترا مشهورا  
 حتى ان علماء بغداد يجرؤوا لعلو في الرافض والتعصب وهو واكتف  
 ورواياته واضرار وكذا من قبل هذا الخبر فلا شك انه وقع رافض متعصب  
 يريد ابداء القبح واللعن على الاصحى لان العاقل المؤمن اخبى  
 باضار السلف طاهر على ان هذا الخبر كذب صراح واقتراء بين لا يكون  
 اقم معه ولا ابعد من اطلول السلف ولكن لوجود الاول ان بيت  
 فاطمة كانت متعلقة بيوت اهلها التي ومتعلقة بالمسجد وقبر النبي صلى الله  
 وسلم ويملكان عكرت بيوت النبي والمسلمين القبر الكريم بخود يابدين  
 هذا الاعتقاد الفاسد لان بيوتهم كانت متلاصة بمحور من الطين  
 والسقف النابيس فاذا اقد الحرق في بيت كان كحرق جميع بيوت  
 والمسجد والقبر الكريم الكاذب عكرت على الحراق فترا هذا ولا كاف

سورة الاحقاف

... لا يرام ولا عراض معتزض من تامل هذا علم انه من مؤتمرات الصدرة  
 الثاني ان يعنون بني ثا واثرا فبني عبيد مناف و صناديد قولش كانوا  
 مع علي اجمع كانوا البيت اترابهم طر حوا الغيرة وتركوا الحمية رشا  
 ولم يحجروا بابا صبيح السيق المستند فيقتلوا من قعد الراجح بالنار  
 الثالث دفع الصائد عن السور واجب وترك الروع ثم والى  
 صولة طار السور اشد من صولة الالهراق وكان كحل على ان يدفخوا  
 والا قدح في خصمته الراجح لوجه هذا لول على كمال على خشا  
 عن ذلك فان غايه في الرجل ان كرف هو واهل بيته واهل بيته في داره  
 وهو لا يقدح على الراجح ومثل هذا الخ لغيره في صي الامانة الحاس  
 ان ايراد الامانة واما كابر الصحابه كانوا علمت متقادس مجيب  
 لرسول الله صلى الله عليه واله وسلم اترابهم سكتوا ولم يكلموا ابدا  
 في هذا وان اوراق اهل بيت السبع اهل الله صلى الله عليه واله وسلم لا يكون  
 ولا يكن الا في لو كان هذا المراد لقا كان اقم دلت من  
 قتل عثمان وقتل الحسين وكان ينبغي ان يكون متولا في  
 الاضمار لتوفر الغرام والسعيات على نقل امثال هذا وماريتا  
 احدا روي هذا الا ان ابي و اخفى نسبهم الى الطبرستان وكن ما ريتا  
 هذا ما تركه وان كان في ما تركه ولا اعتداد به لانه من الراجح  
 العظيم المشهور في امثال هذه لا يكتفى بروايه لم يرافده احد  
 واهل كبريت كككون بانه منكر شاذ لان الوقاح العظيم ينفرد بالدواع

عند جمع السيق  
 السمانه اذا  
 مع اترابهم  
 ان ان كرفوا  
 في البيت

العيون

الان

الله اني انما

في كبريت كككون  
 في كبريت كككون  
 في كبريت كككون



الانقلها وحكايتهما فاذا نحد مثل هذه الواقعة احد من الناس اولى  
من ان يكون له من نصيب من غير مقبوله عند اهل الحديث ان الله  
نباذ هذا رداء الصحاح فان ارباب الصحاح وكرهوا ان يكون علي بن ابي بكر  
ان بني ثامم لم يبالوا اما بكر الا بعد وفاة قاله ولم يتوصل ابو بكر  
وتركهم على حالهم وكانوا يتدرون عند ابي بكر ويزيدون من المصارف  
والاصحاب والامانات وتدبير ابي بكر في الحروب منها ترفعت قايدها  
اللام تحت امر المؤمنين على عبد الله الى ابي بكر وفارقت  
وهذه الحياه ابو بكر في بيته فجلس وتحدث ثامم قال علي بن ابي بكر  
ايك استأثرت هذا الامر دوننا وما كنا نغشك عن هذا الامر ولا  
نحن نراك غير اهل لهذا ولكن كان ينبغي ان نؤخر الى حضورنا  
فقال ابو بكر يا ابا حسن كان الانصار يدعون هذا الامر لانفسهم وكانوا  
يريدون ان ينصبوا اميراهم وكان كاف الفتنه فتأملت  
الى اطفال الفتنه واخذت بيدي الانصار وان كان لك هذا الامر فخذ  
فانا اقضي الناس واقبل سعيهم وابايعك والامر فقال امير  
على عليه السلام الموعود بين وبينك بعد صلح النضر فلما صلوا  
النضر رآي ابو بكر رضي الله عنه وهو يقول فقلت خيركم  
وعلى فبكف فقال علي وخطب وقال ان بيني وبين ابي بكر شيء انه استأثر  
هذا الامر دوننا ولم توقف حضورنا وهو اهل للحكمه ثم قال  
يكن لابايعك فصار في هذه الفتنه وباح بنو ثامم وتم الامر بهدار وادب

ما سئل لابي بكر و هكذا كان اطوار الصبي و هم لم يكونوا للملك طالبن و لانه الحكمة  
 راغبين و كان امرهم كفقيرهم فان اناكر لم ينصب نفسه اما ما ليكل اموال  
 الناس و يبيعها <sup>من الرذائل</sup> فان رضى الصالح من الرذائل انفقوا على ما ذكروا  
 اكلوا و اصبحت في السوق و على رقبته اثواب يسير على ارجلهم و اصبحت سراية  
 على ابيه عليه و الرقيم و ماوايا خليفه رسول الله اتبع الناس فوضى رسول الله  
 في السوق فقال ان لي عيال لا اقوم اعلية السوق لضاعوا و اني افضليكم في  
 اوقات الصلوة و اقم ما راكضه و اعلية السوق لغوت عيال في مجلس امير  
 المؤمنين علي و اكا بر الصبي به كثر من الحجاب و عباير و عثمان في المي و ما كان  
 عينا اشيء لابي بكر من بيت ما لم يكن لبيد له ما عيال و به كثر السوق  
 لئلا يضح امره المير و عيشه له كل سنة التي و ربح ما خذ في السنين من  
 حلة فته اربعة الاف درهم من سب الامار و ما قرب و فاته ما عيشه و ما  
 عنها ببيعوا له ما تحت يده و اودوا ما اخذت من بيت له في الامر  
 ليعرفه في مصاع المير لابي بكر ان اخذ هذا الولد شيئا فاما اقر  
 ما اخذه من بيت الامار بعث اليه ارجانه و جلسا و اتوا ما عيشه  
 كانت عيشه و ما راها عير بكى و ما لقد اتعبت بعده و اوصى ابو بكر له  
 عنه ان يكتفي في اتوا به التي ليس بها في ايام حلة فته صوته و ما راها  
 ما يجد به اجد به هكذا كان سيرتهم في اخذ فته ثم ان ابن امير المير الاعداء اخذ  
 كتب لهم المطاع فلعن من يمشي طاعن به ما ذكر من مطاع  
 الصدوق و شيع الكبار و بين و اكد به انه و فتن لا طاعن مطاعه على وجه

و يتبع بالذات

قصة ضياعه ابا بكر و عيشه حاله و قوله له



به تفضيله المؤمن الموافق وتقبله الخالف المشايق المشهور رفته وشهرون برما نه ثم  
 بعد هذا ذكر مطايع الفاروق رضي الله عنه وكن على ما وعدنا قبل  
 هذا ذكر اولائنا سيرة من فضائل امر المؤمنين عصبها ثبت في الصحيح  
 فنقول ————— وما به التوفيق امير المؤمنين علي بن ابي طالب من بني  
 علي بن ابي طالب ونسبه ينصل من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم هو ابو طالب  
 عدينا وكعبنا كانا من اخوين فكتب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وعدينا  
 بعد عن رضي الله عنه وهو كان قبل البعثة من الكا برقرش وصدا ويدا واداة  
 كانت حوزة اخنت وليد من مغيرة وكان عدينا ابا هلم مريسا معطيا مقبول  
 النور وكان رياسته شبان قرش والاسيلاء والقبيلة انتهت القر والى  
 جهمان وهو ابي اظكم من هشام ولما بعث رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
 وهو قول الكفار على المسلمين وضعف امر الاسلام وارضت في رسول الله صلى الله  
 واله وسلم بيت الاربع مخافة سطوة الكفار ولم يقدروا ان يغفروا له  
 وعن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وقال اللهم اعز الاسلام يا ابي اظكم من هشام  
 او من اخطاب حرق الدعا له باسم علي بن ابي طالب عافها رسول الله صلى الله  
 واله وسلم ووقر علي رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وهو كمل الاربعين لان  
 بسلامه كلهم تكلم عدو المسلمين ياربعت وقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ما رآه  
 الله الا تات والعز تجدد ان طلائع ولجبد الله عرسا حقه هو وكونه  
 صلى الله عليه واله وسلم وسائر الاصحاب وتقدروا معزة وعرضي وقلوا العجوة  
 صلواتنا اجمع وطافوا وفرجوا اليهم وقال صلى الله عليه واله وسلم

هذا الحديث  
 رواه الشيخان  
 في الصحيحين





العجيبه التي ليس لها حواشي البية <sup>عن هذا</sup> وقصائل على لا بعد ولا يحصر وقد كان راسخا  
 في العلم متصليا بالدين من الاشياء على الكفار كما هو مشهور معلوم لا  
 يمكن الا الروايات التي رويها عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
 انه قال بيضا انا قاض راسخ الكسرى وصور على وعليةم غنى فخر منها  
 ما يبلغ الدين ومنها ما دون ذلك وعرض على عرس الخطاب وعليه قد صرحت  
 قالوا وما ادلتك يا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال الدين ثم انه اقر به حكمه  
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وحضر معه في غزواته وكان صاحب  
 لكش ورة ولتمه ما كان يقول لرسول الله صلى الله عليه واله وسلم اخذ ولا تغفل  
 وكان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يملك يرايه وينزل التوراة على صورته  
 في الايام عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم انه قال لقد كان فيما بينكم من  
 الامم تجدون فان يكن في امتي احد فانه على وجه قصه انما يدبر انه  
 كاشا ويزيد رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ابائكم فاضا بالعدا وشاور  
 عن فاضل قتلهم فاجاب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الى قول ما لي بكم  
 وارضائكم بالعدا وانزل الله نعم ما كان لشي ان يكون له شئ من شئ  
 في الارض ثم يدون عرض الدنيا والله يريد الاخرة والله عز وجل فصار  
 في الدنيا فورة فويل من فاضل راعده الله ثم ان الاطراف من اعظم لم يصوب  
 رايه في ارضه فله الى بكون ثم كما توفي رسول الله صلى الله عليه واله وسلم كان  
 يوافق الى بكون رعيه الله منه ما تعبته الجوش وانه عراج الدين والجهاد  
 فلما انتهت اليه الخلافه (ع) ما عاينها عشر سنين وفتح فتح قطار

بدر  
 قمار

ابتدا و اخذ الملك من قبضة دكس و عمل ما اسو عن هن ان يدكر  
 و نول لم يكن قوا بعد لا سلام و السنة قائم و سيرة ما اكل و غنية  
 عن الذكر و السور من ان نوص العلماء سيرة عن اكله في كسرة و  
 اجله انه لبث في اكله في مدة عشر سنين و لم يمر عليه يوم واحد الا  
 و قد فتح الله على المسلمين مدينة او عكر فلم يفسد يوم جديد الا على  
 جديد و غنية جديدة و مع هذا لم يغير عرض الله سيرة و طرفة  
 و ليس الحسن و اكل الحسن و كان كما هو من المسلمين في تواضع  
 و تودد في الاسواق و ليس الالبسة الخلق و كان يملأ الطماح  
 على رقبته لاما في الخزانة و اولاد الشهدا و ما اكله الا جارية بهذا اكثر  
 من ان يصر في افراس و اعراس مكنون الحسن من المستر  
 و وضع عليه المظلم و ما كان يزر على عاتقه ثوب كلابه و الور  
 عليه فتور و بالله السوفيق و معه اللعانة و عليه النكلا و نقل  
 المطلب انما في المظلم عن التي نقلها السنة عن عمر بن الخطاب نقل  
 الكور عن عمر بن الخطاب عن كسرة من اربع صراية عنه و الله و سلم ما طلب  
 في حال مرضه و دارة و كتب ليكتب في كتابه لا يكتفون بعد و اراد ان يفر  
 حال موته على اس عله اللعنة تمنع عن دناء ان يبيكم تنهي و فعت  
 الخوفا فاقه تلوا فقال بعضهم احمد و اما طلب و مع اقرون فقال السع صله  
 عليه و سلم اجدوا هذا الكلام في صحيح مسلم و هذا كوز مواهب العال الملك  
 هذا السنة في كتب سيد المرسلين و هو في هذا الحديث مذكور

في كتاب  
 التاريخ



والصالح كنه الحق بشا و غيره والصحيح انه كما طلب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
البرائة واكتشف قائله ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غلبه الوهم وعندنا كنه  
انه فصار بعضهم احقره واما طلب موضع قال لا تحفروا ووجه الاختلاف فقار  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والرسول انما عني فلا ينفق عند الشارح  
واما قوله ان سكم بغير فليس ما انفار وان سلمنا حتى الرواية فالتحليل الكلام  
المرسول العريف يكون الحق موافق لما هو في الصحيح والامراد انه تكلم بكلام  
المرضى وهو متوجه فلا سائر ارباب هذا واما من طرأ على بعضه من كناية  
اكتساب فقار العلماء ان ما عارف ان يكتب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شيئا  
لا ينفق العاقبة من الخيرة وجه منع الاختلاف من الملهي وقار بعضهم ان ما رجع  
ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سكم بكلام المرضى لا انه يريد ان يكتب كما يقول  
المرضى بالوحي ولاننا ونعلم ما هو لا يريد والا فلا يكون لان في مرضه شيئا  
امام حتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان سكر ما كان يقول له احد فلا ما ولا تغفل  
فلاننا وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم موافق ما رايه وكان له هذا  
والكفاح لعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والرسول انما العشرة في رسل عادية لان  
اكتن به لم يكن من رايه كما ذكرنا من علم الرسل صلى الله عليه وآله وسلم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
والرسول طول صحبة لم تحسب هذا ما ذكرناه اراد ان ينقش حال موته وهو  
على خلافة عمل لنزاع من باب الاجبار بالغيب ولم لا يريد ان ينقش خلافة  
المرضى وقد وافق هذا ما روينا عن عائشة رضي الله عنها فكانت تقرأ  
في ابابكر اياك حتى اكتب لك كتابا في هذا مناقض ما ادعاه من انفسه

[illegible]



امرأه ——— قد عرفت ان فلان ان يكون بيت مال الجاه و كل الجاه فان  
 مبداء يكون شخص او اشئ مما تم يتبع الكسب المواتية والقبول حتى  
 تم والجاه فلا فله ان يكون كان مبداءه غير عبيده و هما كما من اهل  
 اكل والعقد ومن الكابر الصبي به و كان من الخدش و كان ورنه  
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم و ابر عبيده كان من الامناء و فان  
 من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ايضاً هذه الامة ابر عبيده من الجاه  
 و كانا مبداء الجاه ثم يتبع الكسب و ابره فوهم صفة الجاه  
 على فلا فله ان يكون فالذي يكون مبداء الجاه لا حار انه اوجه العمل  
 بالادراج عليه فلا الجاه و اوجب ذلك الام لانه دليله و ذلك الشخص  
 هو مبداء الجاه و ليس هو الموصوب و هذا ظاهر و ما ذكر من اوراق بيت  
 اهل البيت فتدبرنا انه من مرضوعات الرقصة و هو علة عقليته  
 و عقليته و انه اعلم قولهم ——— و منها انه بلغنا قلة المعرفة  
 انه لم يعلم ان الموت كوز على الله صلى الله عليه واله وسلم بل انكر ذلك كما قالوا  
 قد مات رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقالوا ما مات و قد صحت نطق  
 رجال و لم يعلم حال ابو بكر اما سمعت قول الله تعالى انك ميت و انهم صيتون  
 و قوله و ما لك الا رسول قد خلت من قبله الرسل ان مات او قتل  
 فلا ايقت بوفاته و كان لم اسبح هذه الامة و من هذه حاله كسبوز ان  
 يكون اما واجب الطاعة على الخلق اهل اموا ———  
 في انصاف ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم كما توفي قام عزة المسجد

اهل ان ناسا

وانه ان تاسا بوعون ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم توفي وانه ذهب نياحي  
 ربه كما ذهب موسى نياحي ربه في الطور وسجود ووطع ابره رجال دار صلح  
 عما قالوا انه مات في خلد ابو بكر وهاك لعمري اجلس لما جلس في كان نيكلم نكلم  
 وكر الكلام حتى قام ابو بكر في ناحية اعرس من المسجد فعلى ايها الناس مركان  
 لعبد محمد افان ثقات مات ومن كان لعبد الله علم لسوء باق لا موت يا ذل  
 برة الالة وما كمل الا رسول قد خلت من قبله الرسل افئذ مات ارد قتل  
 انكلمت على اعتقادكم الالة فلما سمع من هذه المقالة رجع الى قول ابو بكر وقال كان  
 كما سمع هذه الالة هذا ما جازاه الصالح ولا بد له على ان عمر لا يعلم صواب الموت  
 على النبي ولا شك انه سمع هذه الالة والامات الالة على موت النبي الامراء  
 فاك كان لما سمع هذه الالة وورد ان غلبتني حال غيب عن هذا العلم  
 واضلوا ما ذلك اكل البر غلبه حتى حكم بان البيع صلى الله عليه واله وسلم لم يمت  
 فتوى بعضهم اراد ان لا يستول المنافقون وخاف ان يستمر موت ساليه صدر  
 الله عليه واله وسلم قبل البيعة طليعة نشئت احوال سلام فاراد ان يظهر الحق  
 والشركة على المنافقين ليرفعوا عما هموا به من ريق الفتن والافساد  
 على المسلمين الكائن واربهم وقال بعضهم كما ما بهذا الكافر من غلبة حكم الجبة  
 وشدة المصيبة وان قبله كان لا ياذن له ان حكم بموت النبي وهذا كان  
 ارجح على المؤمنين بعد البيع صلى الله عليه واله وسلم حتى حين بعضهم على  
 بعضهم من كثرة الهم واضلوا بعضهم فغلب عمر شدة حال المصيبة  
 فخرج من حال العلم والمعرفة ولكم بعد موت وانه ذهب الى مناجاة



ربه واثبات هذا لا يكون طعن وانه اعلم قولهم ومنها انه  
ارواح احوال حامل فعال امر المؤمنين على الله ان كان ذلك على علمهم  
لك ما به بغيره سبيل فعال لولا على الملك ومنها انه اخرج من قبضته  
امر المؤمنين على العلم اخرج عن الكون حتى يعنى فعال لولا على الملك عرو  
يد ابدل على هذه حوزة وعدم تشبهه نظرا بهما الشريعة امر اقول  
الامه الجنتيون قد عرض لهم الحكم والافكار اما الحفدة والبيان  
او عرض حالته حوالى الكنتى الى الحكم والافكار لا يكونوا الهوى و  
السيان والعلماء دار باب الغفور يرجعون الى حكم الحق والندى الخب  
الحاكم انثى ورا العلم ولا حكم الا بغيره ارباب الغفور وان صح ما ذكر من  
حكم عمر في تكملة الجنتيون فربما كان لشي ما ذكرنا به ولا يكون هذا طعننا  
وكيف يصح لاحد ان يطعن في علم عمر وقد تشاركه النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
في علمه كما ورد في الصحيح عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
وسلم لترك معا انما ابيت بقدره لبن ثمرته حتى لا يورس الى  
لارب البرق يخرج ما اظفار ركب ثم اعطيت فضل عمر كالحمار قالوا  
ما اوله ما روى في العلم وانه اعلم قولهم ومنها انه من  
من الكمالات ما الكه وقار من غالى به حرا بنبته اجعله بيت المال بنبته  
انه راس الشيخ صلى الله عليه وآله وسلم روحه فالى عليه بحسبانية درهم فها من  
امراته اليه ونبته تنولهم وانما احد ليس فنظار على صوار ذلك فعال كل  
الكاس انفق من عمر حتى انخر لست به اسررت والعتد ان فاضل النوقاة با طلم

التي تركت المخالات والتواضع في قول كل الناس افقه من غير خطأ  
فانه لا يجوز احد ان يحرم وجعله بيت المال لا يصل فحل مستحب والرواية  
مناخلة لان المدعي انه حرره وضع حتى فاكنت المرأة كيف تفسقنا  
ما اهل الله لنا في محكم كتابه واما التواضع فانه لو كان الا حر كما قال عليه لا يقضى  
المرأة الغنم وتصوير الخطا ولو كان العذر صحيحا لكان هو المصيب و  
المرأة الخطية انتهى أول ثاني ثالث رابع خامس سادس سابع ثامن تاسع عاشر  
التي ان كخطرا صورة سنة رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وكان سنة رسول  
الله كسيرة ما المهر ترك المخالات لانه زوج بناته وتزوج نساءه بالملك للملك  
وترك المخالات كان سيرة وطريقة فالودعي ان كخط صورة سنة رسول الله  
عليه واله وسلم ما الامة فاحرمهم ترك المخالات والافعال على ان الامام لان  
يا مرسلة ان كخطرا ما ولا يخص امره بالواجبات بل له الامم ما شاء عليه  
المندوبات وهذا مما لا نزاع كما اجاب قاضي القضاة فانه طلب الاجابة  
في ترك المخالات والتواضع في قوله واما كخط قاضي القضاة في جوابه خطا  
بيت لانه لا يرد بغير الحرم بل يرد به وللا ما ان يرد ووعده بالتخلل للشر  
الا استصلا فاعده الناس وهدم باخذ المال ان يتركوا المخالات  
فلا يكون ارتكاب محرم ولم يردوا في اخذ شيئا من المهور المعالية ورضيها  
في بيت المال ونفقه لا يرد محرم ما على زعمهم فان الرواية مناخلة لان  
المدعي هو نفسه فلهذا غير مسلم ولما كان ظاهر امره شاني ما ذكره المرأة من جوان  
المخالات من الكذب بصرح وتواضع وقد كان عمره جاعا الى افكاح



و تافا عبر كتاب الله وكان متواضعا عام التواضع والخشوع عند كل  
قسم حق انه يتدبر في رجل اوصى اتق الله فوضع خذاه على الارض و هذا  
من كمال تواضعه و اما قوله لو كان الامام كمالا على لاقصص انهار البقيع  
و تصبوس الخطاء فذلك كلام بين البطلان فان في تواضع قوله كل  
المساكين رفعة من غير هذا التواضع لا تستحق انهار البقيع ولا تصبوس الخطاء  
لان تواضع ترك الحق والصحيح و اخذ الباطل و تورع عن بيان ما تقول

والله اعلم بقول ومنا انه سر على قلوب و قد هم  
عنكم فقلوا خطايت من تجست و قد قال الله تعالى ولا تجسوا و دخلت  
الدار من غير الباب والله يعلم قلوب و لا تاتوا البيوت من ظهورها و انما  
البيوت من ابوابها و دخل من غير اذن و قد قال الله تعالى ولا تدخلوا البيوت  
بيوتكم حتى تستأذوا و تكلموا على اهلها في كلمة اخبر اهاب  
قاضي القضاة بان ان يجتهد في ازالة الكثرة في كلمة اخبر لانه لم يصح وقف  
كلامه على ما قيل له و هذا خطي لانه لا يجوز للمرجع ان يجتهد في احوال و كذا قوله  
الكتبة و انما هو حضوره مع علي عليه و لا طاعة لهذا الظاهر كذا الا فتا على  
بوله او يمكن انتم اقول جواب قاضي القضاة صحيح و

تحقيقه خطا في ظاهر لان هذا ليس من باب الاجتهاد و اما احوال فان الاجتهاد  
في احوال فما لا يكون للحكم احوال معارض و ههنا ليس كذلك لان ازالة الكثرة  
على الاحتياط و الامام واجب بغير الوسع و الا يمكن لهذا ان يكون الاحتياط  
لانه من هذا وجه ازالة كان التحسني لا ازالة المكر خارج من حكم معالي

التي في يجوز في الاجتهاد والايول ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
او كسر قدور التي طخت فيها كرم الحمر الالهيه مع ان الكسر اطلاق على  
الخبر وهو عوام بالنفس والالحاق ومع ذلك امر به لان ازالة الكسر كانت  
تدعو الى ذلك لما في ازالة الكسر اذ دعيت الى امر لا يتيسر الا ازالة الالهيه  
بحوز المحاسب الا قد اجماع عليه اما سمعت ان المحاسب لم ان كسر الزمان  
التي فيها الحمر اذ لم يسر لها اوراق بدون الكسر وانما يجوز ان يصرح  
مدخل الدار ويحس على ما ذكرنا ثم كما ذكره. انما ان ندر اجتهاد في فزكم  
يدفع وامتنان بحكم هذا لا مورد لا يوجد من ائمة العبد والله اعلم قوله  
قوله ومنها انه كان يعطى من بيت المال ما لا يجوز حتى  
انه اعطى حاشية وحفصة كل سنة عشرة الاف درهم لبيت المال  
ومنها فاطمة وزنها ونخلتها التي وبيعتها رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
اطاب قاضي القضاة ما نه يجوز له ان ينفق النساء وهو خطأ لان التوفيل  
انما يكون بسبب التفتيش كما يها دوعض انما اقول قد بين ان  
عز كما كثر في الغنائم واتبع النوا واحواله جعل لكل من ازواجه رسول  
الله صلى الله عليه واله وسلم عشرة الاف درهم وكان هذا المشاور الصيابة  
ونهي على رضي الله عنهم واعاد فذكر على بن ماثم لعلوا فيها كسرا  
واعطى النساء اللاتي هن امهات المؤمنين درهمين من التزوي كمال  
مالا يجوز ان ينفق في سبيلها اذا كانت الغنائم واموال المصالح كثره واما  
تفتيش بعضهن كما لا نفور في صحيح وان صح فله التفتيش كما في قاضي القضاة



والسبب المختص لا ينحصر في الجاد لان بعضهم ربما كان اكثر مؤمنة من بعض واما  
قوله كان عليه ثمانون الف درهم لبيت المال لهذا ظاهر السجلان لان الناس  
يعلمون ان عمر لم يكن يتبع في سياحته بل كان يعيش عيش الفقير فترادف  
تكميل اخذ من بيت المال هذا وان اخذه ربما صرفه في ايجارات التي تدفعها  
الى الخرف فيها مصاع الخلاقه واما منح فانه ارثها وتخليتها فان فاطمه  
لم تكن حية في زمان خلافة وقد سمعت فيما مضى توضيح ذلك وان  
عمر رد ما اتيه بالشيخ وانه اعلم قولهم ومنها انه عطل صد الله  
في المغيرة بن شعبه لما شهد عليه بالزنا ولعن ان هذا الراجح الامتناع من الشهادة  
وما كان له ان وجه رجل لا يرفع الله به رجلا من المسلمين اتباعا لخواه فلما  
فعل ذلك عاد الى اليهود ورفضهم فحب ان يرفع المغيرة وهو واحد قد  
فعل المكروه وجب عليه ورفضه تكميل فكم الله ووضعه المكروه غير  
مرضوه احاط قاضي القضاة بانه اراد صرف احد واحتمال في دفعه فامر  
السيد المرتضى كيف يجوز ان يتنازل صرف احد عن واحد ووقع ثلثة فيه  
وفي النفسي مع ان عمر كان كل ما راى المغيرة لتوكل قد صفت ان يرخص الله  
بجارية من السماء انتهى اموال قصة المغيرة على ما ذكره المحقق  
المعتمدون من الرواة كان امره بالكونه وكان الناس ببغضونه فافذوا  
عليه اليهود انه زنا وادوا عن قاضيه من الكوفة فشهد عليه واحد منهم  
فقال في المغيرة قد ذهب ربيك فلما شهد اثنان قال قد ذهب ربيك  
فلما شهد الثالث قال قد ذهب ثلثة ارباع فلما بلغ ثوبه الشهاده الى الراجح اذ

الشهادة

انهم هذه الصبغة اني رايته مع المرأة في ثوب ملتحف به ومار است  
 العصور العصور كما اني رايته في الحكمي في فسطاط احد من العصور في  
 ما امر المومنين انظر كوكب كذا هو اعلى في حال له عراستك فلو لم التهاكة  
 لكان لحيته وشمسك راسك بهار واداة الثقات وكنز الطير في نار  
 هذه الصورة ودرنم البخار ما تازت في واربس الجوز واربس الحمار واربس  
 كثر وسائر الخديت وارباب القارح كيتهم وعل هذا الوجه هل يلزم  
 طعن واما عل روياته فليس فيه طعن ايضا لانه ان لم يزل الالف هربك  
 انهما كه لمرامز وب اليه لان الامام محمد عليه خروا ايجد بالنسبهاست  
 وله ان يندب الناس ما قضاوا المواسر كس لا وقد قال الله تعالى ان الذين  
 هم ينجون ان يفتح الناحية في الدرس امروا لهم عذاب شديد الاية را ما قضي  
 التلوة لانهم فصحوا امير من امر او لا صلاح دكانه في خوف من قضيهم وحيه في  
 احسن عليهم حد في التلوة ولا طعن في اوله اعلم قولهم ومنها  
 انه كان يتلون في الاحكام حتى روي عنه انه يقرأ في فضل ما احمد بسبب فضيلة  
 درويش ما به فضيلة وانه كان يقرأ في فضل الغنيمة والعطاء وقد سئل  
 منهم سر اكلهم وانه قال في الاحكام من هذه الراي والحدس والعين اهل  
 احوال ————— اما تلوته في الاحكام ان صح فانه من باب تغيير است  
 الاجتهاد وانه هو كان اما ما لم يتقرر الاحكام الاجتهاد في حد ذاته  
 وجد علم على ما يقيننا انه كان لا يعمل على الراي الا في موارد الصلح به واما  
 المومنين على كرم الله وجهه قد كان يتوهم اجتهاد كماله ام الولد انه

في العلم والحدس  
 ان ينجون ان يفتح  
 الناحية في الدرس  
 امروا لهم عذاب  
 شديد الاية را ما  
 قضي التلوة لانهم  
 فصحوا امير من  
 امر او لا صلاح  
 دكانه في خوف  
 من قضيهم وحيه  
 في احسن عليهم  
 حد في التلوة ولا  
 طعن في اوله  
 اعلم قولهم  
 ومنها انه كان  
 يتلون في  
 الاحكام حتى  
 روي عنه انه  
 يقرأ في فضل  
 ما احمد بسبب  
 فضيلة



قال اصبح ربي وراي ثم ايام الولد ان لا يبايها واما البيع لقول بيده من قال  
 لا يكون علي هذا او التوضيح في العطاء والخدمة لهذا امر رسول الله  
 والبيع صل الله عليه واله وسلم اعطى صناديد العور ما غنم خبيثا انه ما  
 واعتزض عليه دو اخو حصن الخارجي كما اعتزض به الوافقي غزوة بدر  
 من هذه البراءة والحق من شأنهم في الجهاد والفتنة من باب الظن  
 والله اعلم وقال ومنما انه قال شعثا كانا على عبد رسول الله  
 صل الله عليه واله وسلم ان اخبر عنهما واعاقب عليهما وهذا يقدح في عدالة  
 حيث حرم ما احله الله ثم كيف يسوغ له ان يشرع ما حكم الله في  
 فعله اتباعه اول من اتبع الرسول ابد لا ينطق عن الهوى فان كان  
 المختصين ان كان من عند الرسول لا من قبل الله تعالى لم يكن كل  
 ما حكم الله في نفسه فلو كان حينئذ عند الله حكم ثم خلافه  
 في جارية القضاة ما نهى قال ذلك كراهية لله وانه يكون  
 ذلك بزيادة عن الله صل الله عليه واله وسلم واعتزضه المرفق بانه اضاف  
 النعم الى نفسه وقال كانا على عبد رسول الله صل الله عليه واله وسلم وهو يدرك  
 عنده انما هي في ذات جنته مات عليهما ولو كان النبي من ارسول كان  
 ابلغ من الانبياء فلم يقل ذلك عند رسول الله وحدثني ابنه عبد الله  
 به اما جنته ففسد ان اباي كان في جنته فقال انما ذلك من ارسول الله وحدثني  
 السنة في الجمع بين الصلوات عن عمار بن عبد الله قال تمتع رسول  
 الله صل الله عليه واله وسلم فكان قال ان الله كان على لرسوله ما يشاء والى

قرآن قدری نازلہ کا توالی والی الحرة لله كما اوحى الله وعوا لکاح ہذا  
 النساء علی اقلی برجل کج احرارۃ ال اجد الا لکنتہ بالکج رتہ ہذا القضا  
 لکنتہ کتاب الہ نعم وانزوح الحدیہ لا مانو فرضنا وکثرها لکان فاعلمها علی  
 شہتہ والنسب علی اللہ واللہ وسلم قد قال دروا احدہو بالشیہات فہذا  
 رواہ ابانہم الصلحی عندہم بدر علیہ دولت علیہ فلیستہ العاقلہ کما اجد  
 وہ الصلحی من صابر من طریق افو کما شہتہ بالقبضہ من النمر والذوق  
 الامام علی علیہ السلام صلا اللہ علیہ واللہ وسلم وبال کبر قضا لکان لا حد لک  
 الحکمتہ اکت ما استمتع فی کجہ علیہ من حدۃ اباحتہا ابان  
 رسول اللہ صلا اللہ علیہ واللہ وسلم وبال کبر ووضو ابان کما دروا احدہ من صلیب  
 لکنتہ من کراہی صلیب کما انزلت منہ النساء کتاب الہ نعم وعلما  
 دفعنا ما مع اللہ صلا اللہ علیہ واللہ وسلم وایز لکراہی کما لکنتہ علیہا صلی  
 مات وہ صلیب النمر کما سئل من کجہ منہ النساء فقال ہی طلال لکان ال اجد  
 من الہا شام فقال لہ ان ابان قد لکنت علیہا صلیب کما لکان قد لکنت علیہا صلیب  
 رسول اللہ صلا اللہ علیہ واللہ وسلم تشرک السنۃ وتنتہ قول ال قال محمد من صلیب  
 الجہنم لکان سنۃ من الصلحیہ وستہ من النابغیہ یفتون باباہم لکنتہ  
 للنساء ودرور اکبیر وکلمہ صلیبہا والنساء ابان من حدۃ طریق  
 صلا اللہ علیہا ان کجہ ہر اللہ ابطلہا لکراہی صلیب علیہا صلیب  
 مار اللہ صلا اللہ علیہ واللہ وسلم ال صلیب وفارہ واما ال کبر الہا لکنتہ  
 قال الشافعی لہ لکنتہ سبباً لکجہ من صلیب وایز لکنتہ ہذا



كذا في أثره فذكر ان الور كانوا لا يبصرون على ترك السكك اذا طار  
 وكانوا يرفضون في المكتبة في الغزوات وطول العهد من الازدحام ثم تنزل  
 الامر على الحركة ولا خلاف في هذا بين اكثر العلماء وايضا نص الكتاب في نفس  
 حرم المكتبة انه لا يصح دخولها والناس هم لغزوهم مما يطون الاعلى اذ اجمع اذ  
 ما كتب اليهم فانهم غلبوا عليهم في المكتبة غير مملوكتهم بلوكر ولا بالذود  
 فالحق فيهم انها اما انما ليست بلوكر حدك ظاهر واما انما ليست بديعة لانها ليست  
 وارثة ولا مورثة للمكتبة بهادتها نعم ذلك نص ما ترك ارداهم ولهم نص  
 ما تركه واما ما ذكر من الاحاديث التي روية عن جماعة لم يعلموا ان الام  
 توتر على الحركة في اقوالهم وكن يتور بولكان لما عمل ما يكره الشيعة وان  
 حرم المكتبة كان من قبل علم لم يكلفه على عليه السلام ايام خلافة وهو كان  
 الامام المتبوع ولم لم تعرض علماء القباية على عذر ان في كان اعلم الناس  
 ما نساخ والنسخة لانه كان قد شيا في زيا عالمنا في النسخ والنسخة ولو كان  
 كذلك لم يكن حرمه وكذا كان ما لك عالم المدينة ولو كان من قبله وما لك  
 تليق ابنه يتور باكلية علم لم يكن وكذا ابو حنيفة هو تليق عبد الله بن  
 مسعود ولو كان السني من علم لم يكن اكلية وانما انهم علماء كرام على الحركة  
 يد على ان الامر توتر على الحركة واما ما ذكر ان في قال انما انهم غلبوا فاما  
 انما اجبركم بالهني وادخلت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم واما قوله كانتا على  
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لا يملكون ان يكون داما وانهم لا يخالف  
 هذا كما اوعدا الحركة والاعلم فويل من ساء له منه مستوحج

اردا بكم  
 في المكتبة  
 امر المؤمنين

ما انهم

من آن است که در وجهها فی کتابه است و احوال ————— متوجه ای جزو آنها  
انوار و ذیجیو البی و کم شتر النبی و کم یصح منه ردایه و منها دان صح نمیکند  
ان یکون سمیع من رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم شیخ و المبدأ و المبدأ و منها  
لا اعتراضها علی الحجت من واره اعلم و منها احوال ————— و منها  
قضیه الشوری و قد ابدع فیها امور غایه غریبه بها عن الاجزاء و منها  
النفی فی وجهه ثانیه و ذم کلمه احد منهم نان ذکر فی طعن لا یصح  
معه سلامه ثم اهل بعد ان طعن فی وجهه سلامه الی سینه ثم الی اربعه ثم ال  
واحد و صفه بالصفوف و العصور و قال ان اصح علی عثمان و انوار  
ما قاله و ان صاروا ندره ندره و التور بدتر فیهم علی الوکی من عوف و وکی  
لعمه نان علی عثمان لا یجملان و ان علی الوکی لا یجملان و بعد بالاحر  
عن خشنه و اس علی و انه امر بضرب عثمان ثم ان تاخروا عن البیته فوق  
ندره ایام و امر قتل من کانت الاربعة منهم و ادین لیس حبه الرمن فیهم  
روا الجمهور ان علی لما نظر الیهم قال قد جاء کل ضمیر یومونه یرجوا ان یكون  
صلبه اما انت یا علی اقلی القادر ان تبص النبی لکن ازواج من  
بعد و فی جعل الله فکر اما حق بینت علیا من افانزل الله فیکر و اما کان  
کم ان توذوا رسول الله و لا ان تمکوا ازواج من بعد و بعد و اما انت  
یا زبیر فوالله ما لان قلبک لو ما ولا لیل و ما زلت صدفی جافی بوسل صفا  
کافر العصب یومان شیطانی یومان رحمان حجج و اما انت یا عثمان لردیم  
فمن منک و لیس و لیس لکن بر ابی معیط علی رقاب النسر و لیس فعلن



لثقل ثلث مرات واما انت يا عبد الرحمن فاك رجل عاقل حجة فوك  
عجيب واما انت يا سعد وعايد عيسى وبنو موقت وقتار لا تنزع  
منزلة لو هلت اربابا واما انت يا علي فوايد لو وزن اياك بايانا اهل  
الارض كسوا لوجهك ما اعل عليه السلام مولانا علي حاله واداه ان  
لا علم مكان الرجل لو وليتموه او تم حكم علي كبحي السيف و قالوا من  
هو قال هذا المول من سلكم ان ولو ما الاصل سلك بهم الطريق قالوا  
لما ينحسك من ذلك قال من ان ذلك سبيد فاك ابنه عبد الله بن عمر لما ينحسك  
منه قال كره ان اكلها صبا و ميتا و دواه لا افي لبني هاشم بين ابيهم  
و اكله فنه و كس و سفي كلده احد بوصف فتح كما من زرع انه لمخ من  
الا فانه لم جعل الا و صمنا لملك لا و ضافي و ان تعلم اعلم من احقر  
ما السيرة لم من من اخذ به عسرا لم من عوف و الا و صر رخاب  
من خالق منهم و كس امر لم من لشنا تم ان تا و دمن البيرة اكثر من ثلثه  
ايام و من اكلها انهم لا سجون و كس لانهم ان كلوا ان يكتدوا اراهم  
في احتار الا انا حرمنا طار زمان لو صتهاد و رما نقص كس بوصف من  
العوارض فكم سبي الا و بالقتل اذا تجاوزت الثلثة ثم امر يقتل  
من كالف الا بيه و من كالف العدد و الدر فنه عبد الرحمن و كل ذلك  
كما لا سقي به القتل و من اكلها السج لستدار فاض الوضوء بان كراد  
بالقتل او انا فزا عد طريق سقي الوضوء فطسبوا الا و من عرويه  
فان هذا مناف لهما به اكله لانهم اذا شقوا الوضوء فطسبوا الا و

من عرويه

بمنعه من ادراك وقت يوم رجب قتالهم اسرا دله — ان اشرك  
اول الدلائل على تنول مكر و خدعه من انه تعلم انه احتياط فيه كما الاحتياط  
واحد كما يشور كما ذكره. ارباب الصالحين ان يارحم الله عنه لما جرح  
قال له الناس اتخلف فقال انا لا اقل هذا الا مريضا وميتا ان يولد والنور  
استكلمهم من قوتش وقد كثر اسراهم لخلقه وقد علمت ان يوراه  
صراحه على والده وسلم لا تنول كان عنهم راضيا فانما احد هذا الا برسم  
وهذا من كمال احتياطه وتركه الا غرضه الخاصه ونفعه صلي العا به بل غرضه  
لنفسه واما ما ذكر انه ذكر معايب كل واحد منهم بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
في حضورهم لهذا اجل لا شك فيه ومما يجب هذه الروايات جاهد بالاجابة كذا اب  
لا يتم الوصف فان وفيه الاجابة سواء ان يكون على طريقه لا يعلم الناس  
انها موضوعه ووضوحه وحق هذا الخبر اظهر من ان يخلق على احد فان الرجال  
لجروح و هو لا يكثر اذا اكا بر قوتش واقرانه في كتب النسب انما  
ما ضربه عينهم وشتمهم عند الموت وهو يريد اختلافهم ونول ليدبروا شئ  
الهاجر من تحفه الناس انك جاف جلف وتقول لظلم كذا ولسجد  
كذا لهذا معلوم من اطوار الصحابه وحكاياتهم انه من الموضوعات  
ولقد سئل سالت عن الشيخ رمان الدين اراهم البغدادي في تبريز سنة  
فدا تبريز وكرت وكن له والشيخ المكيون كان اشتهر الشيعه واما لم  
في زمانه فصدقني وماك هذا كذب صراخ بل الحق ان عرفت ان يخرج بايام  
فلا يترك تاوه يوما فعليه ايس عباس لم تاوه يا امير المؤمنين



قار ذهب على ورا متفكر في هذا الامر اولها لمن قال ان عباس قد  
اس لك من عثمان قال خاف ان يترك بن ابيه على الناس ثم لم ينسب اليه  
ان يضر بواضعه وانه لو فعلت لعقل و لو فعل لفعلوا فقلت له ابن  
لك من ظلم قال يغزو ماله من زهوا قلت اس لك من الزبير قال  
نحاه جاف قلت اس لك من مسيد قال قاتل عسكر ولا يصح للملك في  
قلت اس لك من عبد الرحمن قال ضيف قال قلت اس لك من علي بن  
ال طالب قال قد دعا به واذن تكلم على الحق انزل لا يطبقونه ثم ما مر  
عليه اسير حتى صنوه ابو لؤلؤة هكذا سمعت منه بعد هذا رايست  
ولا كلام السلطانية لا تفسد القضاة الا ودر دركون على كونا سمعت  
من الشيخ سرمان الدين البغدادي في اماله فرضنا صحة ما ذكرناه من  
الحايب القادسية للامامه بل هذا من ماضي الناس فذكر ما كان فيهم من  
الغيوب ولو صدق فلا اعتراف على عارها بل ما ذكره اشار الى خلافه  
على علمه السلام ان رة جلية لا تحل بل هو من استقصى  
رعيته في خلافته من هذا الكلام طام فلا اعتراف عليه واما ما ذكر من  
ترتيب الستة ثم الاربعة ثم اثنان ثم واحد من اجهتها دارة في اختيارها  
والا و اليه ولا اعتراف عليه واما ما ذكر من القتل بعد التلثة ان لم يتعدوا  
للا و لهما من باب التوحيد والتمديد وشدة الانهاج بعدم التاخير  
لان التاخير كان مظنة لتعاقب الفتنة وعروض الكوارث واما ما ذكر  
قاضي القضاة فان الامر بالتقدم اذا طلبوا الامر من عروجه و غير طريق

سكن الوفا

صلى الله عليه وسلم في صحيح ما رآه من عليه بقوله اذا شقوا الصلابة فطلبوا  
الحر من غير وجهه من اول يوم وصفت قتلهم بما طرد لان شق الصلابة  
بعد الثلثة فان الثلثة كان من عهد الامام السابق لمن خالف وطلب  
الحر من غير وجهه في الايام الثلثة لم يحكم عليه شئ لان وقت المشورة  
باق ولعله يوضح واما بعد الثلثة فقد طار الامر وكبح طلب الامر بالخالف  
من غير وجهه والله اعلم بمرادها ومنها انه ابدع في الدين  
فالا يكون مثل الله اوضح ووضح الخراج على السواد وترتيب اجزائه وكل  
هذا على الحق للقرآن والسنة لانه بعد العدل الختم للثلاثة والحق لا يدر  
الحس والسنة ينطق بان الاجزى على كل عالم وبنار اوان الحاشية  
انما يكون في الزيادة احباب قاضي التوفيات بان لعام رمضان جان  
ان يقول اسع صراية سنة والله يعلم ثم ترك داعية من العرفان بان  
لا يشبه ان الترادف يدعي لان رسول الله صراية سنة الله يعلم فان  
ايضا الكس ان الصلابة بالليد في شهر رمضان من النافذ في حجة  
بدعي وصلوة الغني بدعي الا فلا يجوز شهر رمضان من النافذ  
الا وان كل بدعي صلاوة سبيلها الى النافذ وحريه شهر رمضان  
لذلك فاذن المصالح في الحجاب هناك ما هذا مقتضى ان النافذ في حجة  
الصلوة التطوع فقال بدعي وسميت البدعي فاعرف كما ترى بانها بدعي  
وقد شهد الرسول صلى الله عليه وسلم واللائح بان كل بدعي صلاوة من اجل  
اهل الكوفة من امر المؤمنين ان ينصب لهم اما ما يصلحهم فانه شهر رمضان



لما اجمعوا فيه هم ورفقهم رثا دلك فلات السنة فركوا واهتموا بالاسم  
فقدوا بعضهم بعضا اسم الله الحن يد جليلهم المجدد هو الله عز وجل  
راوه تبارك و تعالي و صاحبوا و اعلموا و فناء شهر رمضان ايام  
الرسول صلى الله عليه و آله و سلم ثابت عندنا لكن على سبيل التواضع  
انما انكرنا الا بقاء على دلك و مدحنا مكابر لم يصل به احد و هو كان دلك  
لم يقبل على انها بدعة و قد ابدع بعض ما رواه الجمهور فان كانوا  
صادقين في هذه الروايات كقولهم لا تشاء عن طعن في هذا  
الطحا عن دان كانا و ديني فالدين لهم و الوزر عليهم و على مقدم  
صحت عن كذا و نسب رواياتهم الى الصحة و جعلوا ما وجدوا بينهم  
من الله و الله و الله انتهى اوله ما ذكر من مطاعنة هذا  
الفضل ثلثة اشياء الاول انه ابدع في الدين الا يكون مثل التواريخ و انما علة  
انما يكون في التواريخ فتقول قد ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه و آله  
وسلم صلى الصلوة التواريخ و هو فناء رمضان و هو في الصحيح عن زيد  
ثابت رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه و آله و سلم اخذ حبة من التمر و قال  
فضل فيها ليلي من اصبح الله ناس ثم فقدوا صوته ليلته و طغوا انه  
قد تاه كحل بعضه يتخذه النبي صلى الله عليه و آله و سلم و انما رايته من  
صنيعكم من خشيت ان يكتسب عليكم و يكتسب عليكم ما فتح به فقلوا ايها  
الناس في بيوتكم فان افضل صلوة المراد ما بينته الا الصلوة المكتوبة و عن  
ابي هريرة رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يعيب الناس

1000

کتابخانه  
موسسه اسلامی  
شماره ۱۰۰

رخصان ايماننا واحسانا باعزله ما تقدم من دينه فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 والا وحده ذلك ثم كان الا وحده ذلك في خلافة ابن بكر وصدر من خلافة عمر  
 وعين ابن ذر رضي الله عنه قال سمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم  
 بلغ ثمانين سنة من الشهر حتى بقى سبع فمات بنا حتى ذهب ثلث الليل فلما  
 كانت ان دعة لم يبق بنا فلما كانت الخامسة فمات بنا حتى ذهب ثلث  
 الليل فقلت يا رسول الله صدراي عليه واله وسلم لو فلقنا قحاح هذه الليلة  
 فقال ان الرجل اذا صلى صلى مع الامام حتى يتعرف حسب وقفا على  
 فلما كانت الرابعة لم يبق حتى بقى ثلث الليل فلما كانت الثالثة في اهل  
 نساء والرجال فمات بنا حتى خشي ان نموتنا الفلاح يعني السحر ثم  
 لم يبق بنا بقية الشهر هذا الا حصار كلها في الصحاح وهذه تدعى عيرات  
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم كان صلى التراويح ما كان احبنا دم يداد  
 عليها مخافة ان تعرض على المسلمين فلم يطبقوا فلما استقر هذا كان  
 عليهم عمر وصلى التراويح واما قوله انه اعترف ما لها بدعة وكل بدعة ضلالة  
 فتوفي الجليل فدينا ديوانها الا والبر اتبع في الدين لما كان  
 في السنة المعززة واصوله الصادرة في المعينة عند اهل هذه البدعة ضلالة  
 وندى ديوانها ما استبح من الاعمال التي لم يكن خصوصها في زمان  
 انه صلى الله عليه واله وسلم وان كانت موافقة للقواعد ما حوت من الاصول  
 الشرعية التي تقرر ما زمانه ضلالا غير المتأخرين بدعيه مستحبة وان لم يكن من  
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لان اصله وهو الاعلان بالادان وشبهة

سخن



ما هو ذو استجاب الشرح و موافق للاصول الدينية و هذه البدعة قد يكون  
صحيحة وقد يكون معوجة كما صرح به الحاشيا و هو في عدة و كانت البدعة  
اراد به انه لم يتور او انما رماه رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم و هذا لا يقال كونها  
محمولة في بعض الاوقات فانها مع لغير المرتضى عن قاضي القضاة و اما  
ما ذكر ان امر المؤمنين على السلام من غير ايجاب خلافة في الكوفة فاصح  
ما زان يور اجتهاد و الالتماع لان التمام من الاجتهاد و لا اعلم من  
على المجتهدين اذا قالوا في مجتهدين آخر انما ابدع و ضح الخراج و رسول  
الله صلى الله عليه و اله و سلم لم يصح الخراج و الجواب بان الخراج اما يوضح على  
سواء رضي النبي صلى الله عليه و سلم من نفع في زمان رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم  
منه من المداين صلى الله عليه و سلم اما اسم اهلها او نفع عنوة بل لا يوضح الخراج  
و لم يتور او لم ينافع ملك و كرسى و كان على الملوك فيها الخراج و اقتضى  
رايه الخراج و في دريلا صحاب و اهلها عليه و هذا ما خراج للامام و كان  
امر المؤمنين على السلام من اهل ذلك الاجماع و لم يقدر احد ان يور  
ان امر المؤمنين اعترض على ذلك و ضح الخراج على رضي به دان كان غير صالح  
و كان يعترض عليه كما اعترض عليه في حد الحاد و القننون و انما على امير  
المؤمنين في زمان خلافة و اخذ الخراج من سوا السواق و هو كان باطلا  
في الدين اسطر و افسد و كذا في قوله في رطلها و السلام و قال الدين بالخراج  
و كذا في السبيل على الخراج و الا و الله في عليه و في المجتهدين المجتهدين و في  
السلام و التور و في اخسن و في يد و ما التران في نور نعم ان تسالم

[illegible]





يسوع الرضوان كان عثما ن سورا ابيه عليه واليه وسلم الى مكة فباع  
 الناس وقال سورا ابيه صلى الله عليه واليه وسلم ان عثما ن ما حاجه الله تعالى  
 وحاجه سوره فخره ما حد يديه على لا خير وكانت يد سورا ابيه  
 عليه واليه وسلم خيرا من ايدهم لا تقسم والاضمار في فضائده كشره قيد وكنا  
 يسرا منه ثم نشره في وجه المطهر التي ردا هذا الراض الضال عن  
 سوره الفباين على وأبنا والله اعلم قول المطلب  
 الثالث المطاوعة التي رواها ائمه عثما ن منها انه قال اني كنت  
 من لا يصح لدي ولا يؤمن عليه ولا يقره العتيق والعتاد ومن لا علم  
 له البتة حرا عاتكوه الدرس وقد كان في عذر من ذلك فاستلوا الوليد  
 عقبه حتى ظهر منه شرب الخمر وفيه نور نور لمع التي كان مومنا كس كان  
 مومنا فاستلوا يسترون المومنين على الله والعتاق والوليد من عتيقه  
 على قال المفسرون وفيه نزل ان عاكف فاستلوا بنبا وتبينوا وكان اصل  
 قال امارته وسكران حتى يكلم فيها والتفت الى من خلفه وقال لم اريدكم  
 في الصلوة فقالوا قد صليتوا وتناول احد من العاصي على الكوفة  
 فخرت منه انبا مكرته وقالوا انما السواد لستان ما خدمه ما في ديتري  
 حتى قالوا المحمل ما افاء ابيه عليه بيتا مالكا ولتومك وانظر الى  
 الى ان مشوه من وصالا وتكلموا فيه في عثما ن لئلا ما ظاهرا حتى كان  
 كعبون عثما ن سورا في ضيق الى اجابهم وعزلهم لئلا ما ضا عثما ن  
 وذلك عبيد الله من الى سوره وكلم فيه اهل مصر ففرو عنه فهدى الى مكة ففرو



بمصر. وقتله انتروبولس — معطي ما لشعرون على عثمان بن مولى  
بنى امية على المالك و ذلك لانه راي امراد بنى امية ادلى رشده و كفايته و  
لهما به و علم بالسياسة و كان اذ ذاك استبح حرمه الاسلام و بعد  
المالك و اختلف سيرة الناس لا ضلالت ولا غي و بالعرف و اعتداه  
العرب و استلحق لهم فلا بد من الامراء الذين شتمون و دوى باس و قوة  
و كسيلة و كان بنو امية على هذه النفوس و كان عثمان بن مولى  
بلا مارة و كان يظهر شهم شري و يعزله كعادته الصريح انه ما علم  
عثمان ان وليد من عقبه شري و انحر عزله من امارته الكوفة كما ذكره الطبري  
في الامام اذا نصب من رآه غدا اهل الامارة ثم طرده فلا في هذا  
منزله فانه حال النصب علمه اهل الامارة و لو كان حال النصب كان يعلم  
انه ليس باهل الامارة ثم ينصبه كان طوعا و تمهيت هذا فلا طعن و انما  
قوله — و من رآه رد الحكم من ابن العاص الى المدينة و هو  
عمر رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم قد طرد و واجد من المدينة و  
استبح ابو بكر من رده و صار بذلك حكاية للسنة و سيرة من تقدمه بها  
قد تولى ان عثمان لما عوتب على ذلك وكرانه استاذن رسول الله صلى الله عليه  
و سلم اعترضه المرتضى بان هذا قول قاض التفتات لم يسمع من احد ولا نقل  
في كتاب ولا يسمع من ابن نفعه التضرع في كتاب و قد قال الساسي  
زود اخلاقه قال الواقدي من طرق مختلفة و غيره ان الحكم بن العاص كان  
قد خرج الى المدينة بعد الفتح اخرجته النخس صلى الله عليه و اله و سلم الى الطائف  
و قد كان يكنى

واما ان كان في بلد ابنه الا انه كان يتظاهر بجدارة رسول الله صلى الله عليه واله وسلم والوفاء  
 فيه حتى يلقى به كالحال ان كان يحجب عنه صلى الله عليه واله وسلم والوفاء في مسيرته  
 النبي صلى الله عليه واله وسلم في عثمان الى النبي صلى الله عليه واله وسلم وانه قد قال  
 ثم قال ان ابنكم والى عمر بن الخطاب ولا يتهاونوا فيكم فانه غلب على القول في زمان  
 وقال له عمر بن الخطاب صلى الله عليه واله وسلم واما نحن ان اوفدنا  
 لواء فلتنا لم امن قولنا من عند رسول الله صلى الله عليه واله وسلم والوفاء  
 اقاله رسول الله صلى الله عليه واله وسلم واكرهه ما كان اسما ان تعادوا في بعد  
 اليوم فكيف يمكن من العاص هذا العذر وبهذا اعتذر به عثمان عن ابنه  
 وعمر بن الخطاب من غضبه اياه وحلص من عتابها عليه مع انه ما روى جابر بن عبد الله  
 والبراء بن عازب وعنه عن ابن عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
 ومن معه قد كان النبي صلى الله عليه واله وسلم افرجه وانما نكر ابنه والوفاء  
 وما دك فانك معاد او منقلب وقد اثبت ذلك الولاية فيك ولم  
 يخرج ان تكلمها في هذا شي يخاف الله ثم عليه في عثمان ان  
 قد اتفق من ما تعلمون وقد كان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يكلمه بلغة  
 على الحكم ولي يفركم مكانهم شيئا وفي الناس من هو شر منهم قال ابن عمر  
 عليه السلام وانه لفي من بني امية في قات الناس وانه ان يقول  
 ليعتقله مع عثمان ما كان معكم اعداء لكون من بينه من الزبانية ما هو في بينه  
 واما ما اكدته ما كنت الا كان سيد ظله وفي الناس من هو شر منه فغضب  
 على عليه السلام وقال وانه لفي من بني امية في قات الناس وانه ان يقول



او فخر قیامی  
عالمی و المکتب

و اعلم ان  
فان الله  
والعليين  
بموجب عاصلة  
و هو

ما عتق ن غيب ما تفعل لعلنا اعتبره ال عمل ومن معه ما اعتد به القاصر لا يتر  
اقول — روي ارباب الصي ان عثمان لما قبل له لم او خدت  
الحكيم من ال العاص فان استاذنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم او قال  
فاذن لي وكرت ذلك لاني بكر وعمر فام بصديقان فاما صرت واني لما علم  
في اعادة ال المدينة هذا مكرور في الصي و ان كان هذا استقل من قاصر القاص  
انما راطل لا يوافق نقد الصي و يوفيه هذا ما ذكر في الصي ان ال صي صرا عليه  
والهوسم لروى الشيخ نقض بعد انه من ال السج في العثمان و عثمان له فلم  
بوصفه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من الهوسم واليسار والقداح والحدس  
في كل هذه المرات كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يقبل منه وهو بالغ  
حتى قدس في آخر عمره وكان هذا من العثمان على صفة ال صي فاذا صر الجحزة  
استاذن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم او قال حكيم من ال العاص و ان فله  
عنه باذن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ملا لى الف ولا طعن و الله اعلم  
وهو قول — ونبأ انه كان يوسر اهل بيته بالاموال العظيمة التي عده  
لهم وبيع ال ارض من قريش وزوجهم بنيات ارضهم ال وشار  
والخمس من ارض ما به الف دينار اصاب بقتاض التوضات ما به رما كان  
من ما له اعترضه المرتضى بان المستول خلاف ذلك فورد ال الواقع ان  
عثمان نكح ان ابكر وعمر كانا ينادلان من هذا المال وور ارصا بهما  
ان ما دلت منه صلح رعي وروي ال واقع انه بعث اليه ابروسى فاشور  
مال عظيم من البهية فغير عثمان بين دله واهله بالصي فحبك زياد

وروي ال واقع

وروى الواقدي ايضا قال قدمت ابل من ابل الصدقة فوجهها للحاثة الحكيمة  
 من العاص وولى الحكم من العاص هذا فضاء منعت لهما ثلثمائة الف  
 وجهها له واكثر الكسرة على عثمان اعطاه بسجدة من عاص مائة الف درهم  
 اوله لافلاف بين المدير ان عثمان كان صاحب اموال كثيرة  
 حتى انه جنة ثلث جيش العسرة في زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 وكان ذلك زمان الضيق والشدة ولم يبق الا اموال معدودة اتبع الاموال  
 فلا شك ان اموالهم في العالم تنحصر الاموال سيما اذا اخلصت الاموال  
 بالتقاربات والمعاملات فوما كان من مال ما اعطى اقرباءه كما اجاب فاض  
 النضر ومن كان غرق من امواله واموال النبي لان كل هذا تحت يده  
 الا انما اعطى تقضى او ابر اعطى من حساب امواله ومن فرائضها من يعلم انه  
 اعطى من ماله او مال النبي والا مصدر ان كل افعال الخلق والراشد من كل الصور  
 فالاصح انه اعطى من ماله فلا طعن وان فوضنا ان اعطى من مال الصدقة  
 وما كان لخاص لا لغيره الا هو كما اعطى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما  
 العرب من فضاء غنمين تغلبت اوداه اعلم قولنا  
 ومن اياته على الحق من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جعله سواد  
 والاء والكلاء والله اعلم قولنا الكل احمى الدر من سواد  
 من اياته والله اعلم سوزن احمى الدر الامام نفسه اما احمى لاجل انما الصدقة  
 وحدها بما هو ملكك في حوزة ذلك فاع على حوزة وادب من  
 لاجل ابل الصدقة هو على خطا ثم تابو عثمان فلا طعن والله اعلم قولنا

انما الله اعلم

الطعن عليها



انفاض بر

ومنها انه اشبه من بيت المال الصدقة المتقدمة عنهم من مال الجوزية  
الذين اجاب انفاض طويزة طويزة ان يكون قد اقصى اعمته ضد الرضا بيان  
المال الذي جعل له لعله في ضرورة لا يجوز ان يقول به على وجه الاجتهاد  
ولو جاز ذلك ليشترط ان يتم لانه يعلم لمصالح العباد انتم احوال  
انما هي الرواية فلا تنك انه يعلم بها بالاجتهاد وكما اجاب فاض التوفات  
والعتر اخبر انهم منفرغ بان التغير لا يجوز بالاجتهاد في غير هذه الرواية كما نقل  
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في غنائج حنين واصحابها كان عثمان سمع جوار من  
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فيكون عاملا فيهم ابين عنده . ولكن علمه  
في العمل وانه اعلم قولا ومنها انه ضرب عبد الله بن مسعود  
حتى كسر بعض اصلاعه وهدم عليه من مسعود ال عثمان ان لا يصلي عثمان عليه  
وعاد عثمان في مرض الموت فقال لما تشكى قال من دنون فارما تشنه  
قال رقه ~~لكن~~ ربي قال الا ادعوك طبيب قال العجيب امرضني قال افلا  
امرلك بقطا من حال منقته وانما طماح اليه ونعطيه وانما مستغن عنه فاك  
يكون لو لم يكن قال رزقهم على راسه قال كشيخول يا ابا عبد الله قال اسال الله  
ان ياخذ لك مسك حتى انتهي اموال ~~عنه~~ عثمان عجبك الله بها  
مسعود حاله روية في اصلا الا لا يهل الرضا واهل الرواية من اهل السنة  
انهم اكبره وافضل وكيف ضرب عثمان عبد الله بن مسعود وهو من اخضر  
تشكى اصحاب رسول الله ومن علمائهم نفع من فله من ما ذكره في الصحاح ان  
عبد الله بن مسعود لا مرض عاد عثمان فقال له انما خطاك بعدك لبنائك

ابن المبرور في  
ج ١٠٠٠  
في تاريخ  
السلطنة

محمد بن  
السلطنة  
دار

دار السلطنة

قال لا حاجة لمن فقه لاني علمتهن سررة الواقع يتوارى بها بعد العشاء انما يحكى  
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من قراء سورة يس بعد العشاء  
لم يصبر فاقه رابع اعلم قولهم منها انه ضرب عبد الله بن مسعود  
على دفن ابي ذر رابع سوطا لان ابا ذر لما مات بالزندة وليس له الا اذنة  
وعلمه وعهد اليها ان المسلمين لم يفتنوا في صنعان على قارعة الطريق فادر  
ركبه لمردن كما قولوا ان ابا ذر صاحب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فاعينوا ما علم  
دفنه ملاقات فعملوا ذلك واقتل من مسعود من ركب من الحواشي فمعه من  
علم بزرع الاجنحة على قارعة الطريق قد كادت الامم يظلمون فقام  
الهم العبد فقال هذا ابو ذر صاحب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
فاعينوا ما علم دفنه فقال من مسعود صدق رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال  
نفسى صدك وتموت وصدقك وبعث وصدقك ثم نزل هو وانما به  
تذكره شهر اول ما ذكره من ضرب عتمة بن عبد الله بن  
مسعود لدفن ابا ذر صاحب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من المشركين  
والاخلاف من الاعراب والاكراذ لا يعرفون احدا من الناس الا عتمة  
على دفن ابا ذر فكيف يعرفهم انه من اهل البيت حتى سلمه على وراثة  
اهل البيت ما اختلفوا به بل من ثمة ان يعرف رجلا من مؤمنى اهل البيت  
وتراعيهم وصاحب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ومن قدما اهل البيت  
ومصل القبلتين وصاحب البيت ومن اهل البيت وكان سبب الفخر انك  
دفنت رجلا من اهل البيت انما حكت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم هذه الكلمة



این دعا را در روز پنجشنبه بخواند  
 که بر او بیاید و بر او نازل شود  
 و بر او عمل کند و بر او نازل شود  
 و بر او عمل کند و بر او نازل شود  
 و بر او عمل کند و بر او نازل شود

این دعا را در روز پنجشنبه بخواند  
 که بر او بیاید و بر او نازل شود  
 و بر او عمل کند و بر او نازل شود  
 و بر او عمل کند و بر او نازل شود  
 و بر او عمل کند و بر او نازل شود

بسم الله العالم لا ضار للعن على العن من الكذاب ثم ما رواه  
 عن فضة بنت ابی ذر بن ابي طاهر عن عائشة بنت ابي طالب عن  
 وریح ارباب الشارح في موت ابی ذر لما مرض بالوفاء وكان ايام الجاهلية  
 رواه قتادة بن ربعي عن ابي ذر لما مرض بالوفاء وكان ايام الجاهلية  
 اسلم اليك ثوب تكفن فيه فقال ابو ذر لا ليك فان سمعت رسول الله صلى الله عليه واله  
 وسلم يقول اني قوت ما مرض فلانة فاحكم وعظمتك فماتت من اسلم  
 بجمع الله هم او كاتل فتوفي وانظر هل ترين احدا معامت وصعدت  
 ثلثة كانت هناك ذوات جماعة على الخط ياتسربهم كالنور  
 فلو حلت بثوبها حطاروا اليها فاعلوا بهن لكن عاقبة معالمت هل لكم  
 ما ابی ذر صاحب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم موت بها ففدوه بابايم  
 واربعتهم وكان ما الركب ماكن من الحارب الاشر حاصروا عنده فمات  
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فمات ابی اني اموت ما مرض فلانة فاحكم  
 فمات بجمع الله نعم ماشر واكم عظمتم ثم قال ايكم لم تولى شيئا من الامار  
 او ايجانه اربعا من امور الولاية ولم يكن في القوم احد الا قد تولى بعضه  
 فاحلوا ثياب ما را ما تولى شيئا من ذوات قاتلانت كفتي بترين  
 كذا ماتت ركنفور ودفنوه هذا فكانت من موت ابی ذر وكره  
 در باب التواضع ولم يدرك احد الا بعد ان سجد وعظمت موته ولا والله  
 فمات من مغرمات التواضع عظمها الله عن الكذب والعصبية والله اعلم  
 ثم ————— ومنها انه روي عن عمار بن ياسر بالعرف حتى حدث

في نسخ

به فتق و كان احد المكلهم من اهل الانصار على قتله و كان تور قتلنا .  
كانرا و سبب قتله انه كان في بيت الحار بالمدينة سقط فيه حبيب  
احد منة عثمان طافى في اهلهم فانزلوا اليه الطر على و كلوا و كلوا .  
بالرؤس حتى اغضبوا و صار لنا حزن حاجتنا من هذا الف و ان  
رغبت انوف افواج فعال امر الحو مس على عليه السلام اذن نبع من ذلك  
و حال سكر و بينه و حاله ان انق اول رايح من ذلك قتار عثمان  
على بابي شجرة و خذوه و دخل عثمان و و حابه و حربه حتى غشي على  
ثم اوجه على حتى اوصل به بمنزل اسمه فلم يصل الف و العشر  
المغرب فلما افاق فوضا و صلى و كان المحدث و عمار و الهادي  
و الزبير و جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله و لم  
كتبوا كذا ما عدوا فيه احداث عثمان و خروجه و بيه و اعملوا .  
انهم مروا بشيء ان لم يعلج طار عمار به ففروا منه سطر افاق اهل  
تقدم من بينهم ثم اخرجوا منه لمروا بيه و رجليه ثم ضرب عثمان على  
مذاكره فاصابه فتق و كان صنعيف كبر الغشي عليه و كان يتور  
و اما ثلثه ستره و على عثمان ما كثر و اما الرابع و من لم يحكم ما انزل  
الله فاولئك هم الكافرون و قتل لوس من ارضهم باي شيء كثر عثمان  
فما تثلث صعد الحار دولة بين الاعنياء و صولوا لوس من  
اصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم بمنزلة من عمار و الله و رسول الله و على  
نفسه كتب الله و كان ضيقه لوز ما عثمان كذا الله اشك لكن



هذا الكتاب من حديث  
الشيخ الميرزا محمد باقر  
الطوسي قدس سره  
في تاريخ  
الامم والملوك  
الجزء الثاني  
الصفحة ٥٥

اشكر ما قاتله لا ادرى الكافر قتل كما نراهم من صلوات الله الغنى من قتلهم  
وهو افضل المؤمنين ايمانهم ان السبع صلوات الله عليهم والرواية كان تقول عار جلدته  
بين الحبيب والنافس وقامر ما لهم ولما يدعونهم الى الحق ويدعونهم الى النار  
وقال من صدر من عار وادى كلاما غليظا وقع منه استوجب به هذا  
العقل وقد كان الواجب اطلاق عثمان على كانه يوحده عليه في الرواية  
فحذر ما يؤيد البهية عنه اشترافا لـ — ذكره هذا الفصل  
من المخرقات ما شهد السماء والارض بكذبه وضره عار من اسر ما  
لا روايته في كتاب من الكتب وكن تنويرها بجملة ان هذه الاخبار  
وقام عليه شرف الروايع على نقلها وروايتها انما هي كالحج ارباب الروايات  
سكنوا هذه الاشرف في سيرة من الروايع ولقد صدق ما حوّن الخليفة  
حدث قال اربعة اربعة انهم في المعركة في اربعة اربعة اربعة اربعة  
وحب الرياسة في اربعة اربعة والى والكذب في الروايع وكذب ما ذكرنا  
بيت ولم ينسب هذه المخرقات التي لا حرج في تاديب البهية الى  
صالحات ما انه يدعى انه يراى كل شيء من صحاحنا ما ذكر من كلام ضربه  
وزيد ما رآه في كنفه عثمان بعد قتله فنور اتفق مع ارباب التواريخ  
ان عثمان ما البهية التي قتلهم جميعا في حق الزمان في اربعة اربعة اربعة  
فرغ من صلوات الله عليه وارضاه عن صفه ما قتلوه ووقع قتلهم  
على قوله في كتابهم الله وهو السمع العليم وترى ضربه وزيد من  
الاربع يكونان من هذه عما ولة ثم انهم سمعوا من رسول الله صلى الله عليه

هذا الكتاب من حديث  
الشيخ الميرزا محمد باقر  
الطوسي قدس سره  
في تاريخ  
الامم والملوك  
الجزء الثاني  
الصفحة ٥٥

هذا الكتاب من حديث  
الشيخ الميرزا محمد باقر  
الطوسي قدس سره  
في تاريخ  
الامم والملوك  
الجزء الثاني  
الصفحة ٥٥

والله اعلم

هذا الكتاب من حديث  
الشيخ الميرزا محمد باقر  
الطوسي قدس سره  
في تاريخ  
الامم والملوك  
الجزء الثاني  
الصفحة ٥٥

والله وسلم على المنبر بغير مرار ما فعل عثمان ما فعل بعد اليوم يعلم  
ان كل ما ذكره في كتابه كذب صريح عاتق الله نعم بغيره على الكل  
والله اعلم بمرورهم ومنها ان اقدم من اذن على ابي قحافة  
ما تقدم في الامل حتى صرته وثقا. الالدندة اجماعا وكلمة صاحب  
قاض القضاة ما عتال انه اختار لنفسه ولكن من تصنيح افساد  
اعترضه السيد المرتضى بان المتوارين من اللاحقين وسلم الالاف  
ذلك لان المتهمين انه ثقا. اول الالاف ان في ذلك شك في معاداة منه  
استقدم الالمية ثم ثقا. منها الالدندة وروى ان عثمان  
قال يوما ليجوز لانا ان نأخذ من المال ما نريد قضا ففكر في  
الاحبار لا بأس بذلك فقال ابو ذر ياس اليهوديين اتعلمنا وبنينا  
مع عثمان قد كثر واكل ووليك يا معالي الحق يا شام ما فوجئ بها  
وكان ابو ذر بغير ال معاداة اشياء يفعلها سمعت اليه معاداة  
ثلاثا في دينار فذبح عليه وكان ابو ذر يقول والله لقد حدثت افعال  
اعرفها والله ما هي في كتاب الله ولا سنة والله اني لارى حقا لثقا  
رباطا تحمار صادق كذا دام عمر من وصايا كما مستأثر عليه  
فقار حبيب من مسلمة الهنوز لمجوبة ان ابا ذر لمفسد عليكم ان في تدارك  
اهل ان كان لكم فيه حاجة فكتب معوية الي عثمان منه فكتب عثمان ان  
معاداة اما بعد فاقبل جند باعل اعطيت مركب وادع. فله  
من سارية ليل ونيار او فله على بغيره الله الا كتب حتى قد



للمدينة وقد سقط لم يقدريه من احمد صحت اليه عثمان وقيل الحق بان  
ارض شيت بعاب ابو ذر بكه فقال لا قال بيت المقدس  
قال لا قال بالانذ ما هذا لك من قال لا ولكن سبرك ال التوبة  
سرو من نتم بزر بها قس مات وروى الواقدري ان ابا ذر  
وقد كان لما وفد على عثمان قال له لا اذبح الله بك عينا يا  
جنيبك ما يزيد فقال ابو ذر انا جندب وسجاني رسول الله صلى الله عليه  
والله وسلم عبد الله ما حضرت اجمع رسول الله مع الله صلى الله عليه وسلم  
اندر عثمان بسم الله عمل اهل فقال عثمان انت الذي تزعم انا تقول ان  
يد الله مخلوقة وان الله فقير وكفى اعنيا فقال ابو ذر لو كلف لا يتوعدن ذلك  
لا ننتقم ماك الله عبادوه ولكن اشهد لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسم رسول الله بنو ال العاص ثلثين جعلوا ماك الله وكون عباد الله  
ضولاً ودين الله دخل فقال للحاء بدمي جمع هذا من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال على عيب السلام والى صدورنا يجمعنا هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ولكننا نجمع الله صلى الله عليه وسلم رسول ما اظلمت الحفراء ولا اقلت الغبراء على  
ذي الهم احدي من ال ذر فنعاب ال التوبة وروى الواقدري ان ابا  
الاسود الدؤلي قال كنت احييت لقاء ال ذر لاساله عن سبب عروني  
منزلت التوبة فقلت له الا تجبرني وحب من المدينة طابعا ام  
ارغبت فقال كنت ما تغر من ثور اليمير اعني عنهم فاحرصت ال المدينة  
معدت اصحاب ودار هجرت فاحرصت منها ال ما ترون ثم قال بيتنا

بسم الله  
الحمد لله  
والصلاة والسلام  
على رسول الله  
والآله الطيبين  
الطاهرين  
الطاهرين  
الطاهرين

اوقات ليلة نامة المسجد اذ منى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ففعل برجله  
 ومارى لى لى لا اراكل نامة المسجد قلت باي انت وادى غلبتى عيني  
 فقلت فقه ففعل كسر تصنع اذا افرحوك منه قلت اذن اطلق يا لى  
 فانها ارض مؤمنة وارض بقية الاسلام وارض ايمانها وكله ففعل كسر  
 تصنع اذا افرحوك منها فقلت ارض الى المسجد ففعل كسر تصنع اذا افرحوك  
 منه قلت آخذ شيعى فاضرب ففعل صلى الله عليه واله وسلم الا اذكر عن  
 جبر من ذلك السيف معهم صت شاقوك وسمع وقطع فسمع واطيع  
 وانا اسمع واطيع وانه ليلقته اية عثمان وهو انا في حق كسر كوز مع  
 هذه الروايات الا اعتد اربابا في التاخر اسرار  
 قصه ففعل الى در علما ذكر ارباب الصواع وذكروا بطريقين  
 وعلموا من ارباب صاع اخبر انه ذهب الى الشام وكان مذهب ابي  
 ذر ان قوله مع والدس يكسر ون الذهب والفضة حكيم غير منسوخة وكسر  
 الذهب والفضة حرام وان الامور الكوفة ومذهب عامة الصحابة  
 بعدهم انها منسوخة بالكوفة وكان ابو در سوز مذهبهم وانفق انه حضر عند  
 معاوية وكان كتب لاهبار حاضر اعند معاوية وكان ابو در سوز مذهبهم  
 في الالة ففعل كسر الاهبار هذه منسوخة بالكوفة فاحد في بغير مذهب  
 به راس كعب الاهبار فشيء موصى فكتب معاوية الى عثمان شكوا باذر  
 فكتب عثمان الى ابي ذر يطلبه الى المدينة فحار ابو ذر الى المدينة ولفي  
 كسر المشرك مع الناس وان الناس اليوم ليس كوز من رسول الله صلى الله عليه

۴۱۱



وفتح اليه وانما هو اليوم فقال ابو ذر اني استاذن منك ان القى مفلاة من الارض  
فخرج من مدينة حابا او معتمرا فلما قضى نسكه رجع وسكن بالزينة هذا كان  
سكون الی ذر بالزينة ولا اله الا في حق عثمان وانتفق بهذا العجاج  
على التواريخ على ما ذكرنا ففتح اعتدات النفاض لانه جرح على ما ذكره  
عامة النور خفي ومما نفع الواقد في بعض النقول لا نقى ما ذهب  
اليه العامة والله اعلم قولا — ومنها انه عطل الی الوجد  
على عبيد الله بن عمر بن الخطاب حيث قتل الهرمزان علما فلم يقتل به وكان  
امر المؤمنين عليه السلام يطلبه لربك قال النفاض ان لا يام ان يفتقر  
ولم يثبت ان امر المؤمنين عليه السلام كان يطلبه ليعتقله بل بعض من قدره  
اجاب المتقاضي بان ليس له ان يعجز ولا يخاصه بل كان الواجب ان يوصم  
عثمان حتى يقدموا ويطلبوا بدمه ثم لو لم يكن له ولي كان لعثمان العفو  
اما اولاه فلا تفتقر اليهم عزروا وكان هو ولي دم وقد اوصى عثمان بن عفان  
عبيد الله ان لم يسمع البيعة العادية على الهرمزان وصيته انه امر بالتولية  
خلدها معين بن سعد بن سعد وكان وصيته مدكم الی اهل الشورى فلما مات  
عز طلب المسلمون من عثمان قتل عبيد الله بما اوصى به من قدامهم وعلمهم و  
جده الی الكوفة واعطاه بها دار وارض ففتح المسلمون منه ذكك واكثر وا  
الكلهم واما ثانيا فلا تفتقر اليه المسلمون لانهم العفو عليه وامر  
امر المؤمنين عليه السلام انما يطلبه ليعتقله لانه وعليه يوم ما حال له امر المؤمنين  
عنه السلام اما والله ليس ظنرت بك يوما من الدهر لاضر بين غشك فلهذا

۲۹ ح محرمه انتزاعه ——— قصه هریران و عبید الله  
طیبه الله قتل ان یصب علی باب دار الهمیران قوا طاب  
عمر باب داره و حقه العلوچ من الاعلی و فیه ابوالولاء غلام  
المغیر و شجده قفا الهمیران لعیده الله فوقع من حجره الخویر الهمیران  
ابوالولاء به عمر و کان مظلوماً و اطمین عا را سین سال عبید الله  
الهمیران عن داکل الخویر فعال به من سلاح اجمیته فلما قتل  
عمر و جد و اکل الخویر ما ید الی لولده و به ضرب عمر و طما رجوا عن  
عمر عا و عبید الله الی دار الهمیران ما سینف فقتله لانه کان یحمله  
ما تارکه فی القتل بعد ما کان من قتل الهمیران علی ما ذکره ارباب  
صحاح التواریخ و نقل الطبرست و غیره و انتقل علی ان قتل عبید الله الهمیران  
کان بعد من دفن عمر و لایصح ما ذکر ان عمر اوصی بقتل عبید الله ان لم  
یتم البینه العادله علی حقیقه قتله الهمیران لان قتله بعد دفن عمر و فلا یحکم  
بسرار باب التواریخ ففتح جوارس قاضی القضاة مان للامام له الخو  
نصف عثمان عن عبید الله لانه کان و الی الدم و اما ما ذکر ان الهمیران  
کان ان یوم من اولیادهم الهمیران حتی یطلبوا و ما فان من المحلوم  
ان الهمیران لم یکن له ولی لانه کان ملک الاسرا و کان عریب  
ما یمنه کما سر العلوچ و اما ما ذکر ان امرامو منین کان یحمله  
بقتله فاکوا به ما احاطه الناصر انه لم یثبت ان امرامو منین  
کان یطلبه للقتل لانه اذ دار و التواریخ و التوحیف و ما ذکر التواریخ



ان امر المؤمنين كان يطلبه لتقبله به لئلا انه قال لئن ظفرتكم يوم لا خير فيكم  
 لولا انكم كنتم تذكرون. امر المؤمنين للمؤمنين والذين هم الذين كان يطلبه  
 لاجله لئلا يكونوا على مثل ذلك الفعل والاشياء هذه الامور ناجية من زمان طويل  
 والاصح عليه من الصالح لان العلماء قالوا الاصل ان ما يجوز في الاكثريات والحق والبرهان  
 ليس كمنه كذا قال قول الله تعالى ان الله به يبرأ منكم فانه قد  
 قد ختمه الله اياكم لم يدر فيكم ولا انكم واصل من اجلب عليه من الانصار  
 على اهلهم. ولم يدر فيكم انتم على اهلهم ولم يدر فيكم من هذه ولا من منع اهلهم  
 عنه ولا من قتله مع منكم من ذلك كله وروى عن امر المؤمنين عليه السلام انه  
 قال الله تعالى قتله وانا معه اياكم انه احكم ما حكم الله وروى الواقدي ان اهل  
 المدينة من المؤمنين عليه حتى في كل يوم من المؤمنين والعامة ولم يدر فيكم  
 غير ذلك وان يمتنع من مواليه واما اجنبوا بذلك روى البخاري وذكروا باجوبة  
 الكون ولم يقع الحكم من وفقه الا بعد ان اكبر امر المؤمنين المنع من وفقه  
 انتم اقول الله تعالى ان الله به يبرأ منكم فانه قد ختمه الله اياكم  
 اكبر الله به كان امر المؤمنين عليه وقد اتفق جميع ارباب التواريخ بان  
 امر المؤمنين من حاضر واعثمان في الدار تحت اية الحسن والحسين وفيه  
 من الحسين وادلا وبعثوا كل من السلاجقة ليعينوه فطلبهم عثمان واثبتهم  
 ما بعد ان مرجعوا واما ان الله به يبرأ منكم فانه قد ختمه الله اياكم  
 اجنة على بلوى اصيل واما اجنبوا فارجعوا كما روى في الصحيح  
 عن ان يمتنع من مواليه واما اجنبوا فارجعوا كما روى في الصحيح

كذا

وذكر اني اتهم اوريا صابرا عليه مكنت تبارك ان الصيا به ستمه اكي من اجليه  
عليه من الانصاف ولم يذنبوا عنه وقد ثبت ان امير المؤمنين اعانه دلاوه  
والله وكمده وهذا لما اتفق عليه الرواة ولا شك ان عثمان كان اما مظلوما  
ثم ادوا هو كما زعموا في ذلك من عدل الساطل كما روي في الصحيح عن  
من كعب بن جراح رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وذكر القس في قريتها  
رجل متبع في ثوب قتال هذا برئ من هذا هو على حق فقلت اليه ناداه  
عثمان بن عفان فان قلت عليه بوجه قولك هذا ما نفع وروى  
الصحيح عن ثمانية من حزن القس في هذا ثم تبت اليه من اشراف  
عليه عثمان قتال انتم كنتم اهل العلم والاسلام اهل تعلم ان رسول الله  
صلى الله عليه واله وسلم قد حرم المدينة وليس بها ما يستحب خبره وروى  
فما من بشر بشره وحملوا من ولده المملوك خير له من هذا ما  
اجتهدوا في شربها من صلب مال فانهم اليوم تمنعوني ان اشرب منها حتى  
اشرب من ماء ابي طالب فاما اللهم مع هذا انتم اهل العلم والاسلام اهل تعلم  
ان محمد خاتم الانبياء صلى الله عليه واله وسلم من شر من يقطع فلان  
في رواية السمعة لم يها منها اخذوا شربها من صلب مال فانهم اليوم  
تمنعوني ان اشرب منها فاجبت فاما اللهم مع هذا انتم اهل العلم والاسلام  
اهل تعلمون اني في حزن العسوة من مال فاما اللهم مع هذا انتم اهل العلم  
والاسلام اهل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم على كان عليه  
مكة ومع ابو بكر وعمر واما في كل الجسد حتى تساقطت عني رية ما كفيف



فوقه رجة فكن تبس فانما عليك بنى صديق وشهد ان قالوا اللهم فاعف  
الله اكبر شهيدا بانى شهد وارب الكعبة ثلثا هذه روايات الصحابة وقد ثبت  
من نصوص رسول الله صلى الله عليه واله وسلم انما علم ان شهد ثم جاء بالوآل  
استولى قوله وبوله محول كالكنار ولا تقبل دخرهم الملبس اقل له وتنف  
والصحيح على رقبته بكل الكفر والحب من هذا انه يتم على امر المؤمنين انه  
شارك في قتل عثمان وقد ذكر صاحب كتاب في ابلاغه ما هو اوضح من كلام  
عليه السلام انه كان يتبرأ من قتل عثمان عناية التبري وكان يندب لشيء  
على امر المؤمنين ان في ذلك احد في قتل عثمان حتى انه قال لو اني اعلم  
انه يذهب من صدور بني امية الزعيم من مشاركتي في قتل عثمان تخلو لي  
سر الركن وانفاق غيب خلقة اني ما شاركت في قتل عثمان ولا رغبة  
به ولا اوتى به وهذا كان من مبالغة امر المؤمنين في عدم مشاركة قتل  
عثمان وهو ينسب الى انما شارك في امر المؤمنين وسائر الانبياء والمرسلين  
حضور ذلك الرجل بما اوعاه وادبه اعلم وانما ما ذكرناه انه لم يعمل عليه الامر وان  
دفع المال فانه كاذب في هذا الكلام فان كلهم اتفقوا على ان مروان بن الحارث  
بما التواجر بوجرة عظيمة حتى خاف انتقام رقبته فهرب الى الشام وهو جريح يمين  
عنه في جنازة عثمان وانما عدم صلوة الصحابة على عثمان فانه كان اياهم الله  
البرج والاصناف الا انهم استولوا على المدينة وهم قتلوا عثمان وكان الصحابة  
خافون منهم ان كفروا بجنازة عثمان حتى ان امر المؤمنين هرب منهم والنجى  
الى حاطة من هواه المدينة كما هو المذكور في التواريخ وادبه اعلم قوله  
وغني ان كان

ومنها ان كان مستهزئا شرا و يتجرع على الخلق لما يصح مع ان اواره و خلعت  
بروجها حوايت سنة اشتهر و ذكر ذلك لثمان فادها ان ترجع و دخل عليه علي  
عليه السلام فقال انما امره عز وجل تقول و قل له فقال بئس من اذكار  
ايضا و فقال ما عايت فوايه ما عند عثمان الا انما بعثت الا ان بعثت اليها  
و بعثت كيف بعثت انما تقول هذا القول و تقول عظم قدر اواره و صلته عذرا  
من غير ذنب و قد قال له نعم و من بعدت مرفعا متعديا جزاء . جهنم خالوا  
بها و عصف ابيه عليه و لعنه و اعذر له عذرا باعطيها و قال ايه نعم و من لم يحكم  
ما انزل الله فادلك بهم الكافرون و من لم يحكم بما انزل الله فادلك بهم  
الفاستقون و في الجمع بين الصيغ ان عثمان و عليا عليهما السلام  
حي و نهى عثمان عن الكثرة و جعلها امر المؤمنين عليه السلام و اتى بقرعة  
الجمع فقال عثمان اني الناس و انت تفعله فقال امر الامر منير عليه السلام  
ما كنت لا ادري سنة رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم تقول احد و في الجمع  
ان الله صلى الله عليه و اله و سلم صلى الله عليه و اله و سلم و كذا  
او كذا و عثمان في صدر خلافة ثم اتها اربعة و نهى عن عداة من عداة  
بنار رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من ركنين و ابو بكر و عثمان صدر  
من خلافة ثم اتها عثمان صلى الله عليه و اله و سلم اربعة و في الجمع بين الصيغ  
من عدة و اتى ان الله صلى الله عليه و اله و سلم صلى الله عليه و اله و سلم  
باز من عثمان في غير الشرح و تبدل في نفس التحليل في قوله نعم ان طعن  
هذا ان كان حرا ان قال عثمان في المصنف كتابا و سبعة الزور بالجمع في قوله



۱۱

مدرسہ  
۲۱ اکتوبر

الا في خبره. قال دعوه. فلا حلال حراما لا يوحى طلالا ولا صحيح مسلم ان رجلا من  
 عثمان بن عفان المتوفى عن علي بن ابي طالب وكان رجلا رعا محبا للعلم كثورا ورجلا  
 من انما المتوفى وكان عظيم الشأن كبير المنزلة حسن التواضع في نفسه ورسول الله عليه  
 وسلم ان متوفى من متوفى انما لا يحق الكذب مع ان الذي فيه كان مدح بعضهم  
 بعضا من غير تكبر او شتم او لوم. ما ذكر ان عثمان كان ستمنا  
 ما شتموه بهذا الكذب باطل لا دليل عليه واما ما ذكر ان امر برهم المارة  
 ولم يصح ما ذكره. امير المؤمنين هذا لا يدل على انه استهزأ به بشتمه وربما  
 كان له فيها اجتهاد او مقتضى ربه وهو على ما رواه واهله واهله واهله  
 لم يكن من باب الاستهزاء على الرسول واما ما ذكر ان امر متعجب في هذا  
 لا اختلاف وكل على اجتهاده. ولا اعترضه عليه عند المجتهدين واما  
 انه صحيح بالمتن اربعه فقد اعترضوا عليه فيمن اصرح عليه اهل اصناف  
 واما حار ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم واولاده واهله واهله واهله  
 لهم ملكة بيوت وشارع ولم يكونوا عازمين على السكنى في كل مكان  
 شارع في ملكة نصرت الائمة في ملكه ليرايح فاجتبت الصلوة لان ملكه كان  
 منزل ودعوني واما مدح صحيح لفظ التواضع لانه كان يحب عليه متابعت  
 صور صورته. انك وبكدا كان مكتوبا في المصاحف ولم يكن التواضع  
 جازا فتركه لانه بعد العرب واما على متوفى وصوفى. انهم على  
 ما وقع عثمان فلان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اصرح على صراحه ان  
 التراب مولى معدو ما كذبته وربما كان الاوجه طلالا ولا مدح منوطا

فہم

در نشاء عروجه الحصر لان عده كان متافيا للمنه والله اعلم قولا  
ومنها جواز عروجه رسول الله صلى الله عليه واله وسلم روي اكثير في تفسير نور الثم  
والاسكندر الاكبر في سلك ازواجه من بعده امدان في الترتيب كما تولى ابو سلمه  
وعنه انه من خزانة وتزوج في النسخ امرأتها ام سلمه وحنيفة فارق طلاقه  
ومثاني اسكندر في زنا اذا استناب ولا يملك ف. اذا مات والله تعالى  
تد اختلف على ما في السهام وكان طلقه برسر عائشة وعثمان يبرأ من  
فانزل الله ثم وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولا ان تنزلوا شيا  
او تخونوه وانزل ان اوبس يودون الله ورسوله لعلمهم ان الله اميرهم قولا  
ان صبح ما روي فانهم كانوا لا يعلمون ان ازواجه النسخ لا يمكن بعده عداوة  
العروس ان يكلوا النساء في التزوي بعد ابراهيم من بعد ابيس  
قصد انزل في صراية الله واله وسلم على ذكر هذا الكلام على سبيل عداوة  
النور فاعلم الله تعالى عدم جواز زنا او انزول في الله تعالى يودون الله  
وسوله فهو شان المتنافقين بلا كلام وهو مفتري بها ثلث منها والله  
قولا ومنها ما روي السند من الجور في تفسير قوله تعالى  
امانا لله وما لبسور واطعنا الايات في السند زلت به في  
مثان في صفات في كافي رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في النصير في  
اموالهم فقال عثمان لعلي ايت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فاسئله عن  
كذا وكذا فان اعطاكها فانا نتركك فيها وانه فاسئله انما قال اعطانيها  
فانت تتركها فيها قال عثمان نزل ما عطي. انما قال له علي انك تتركها





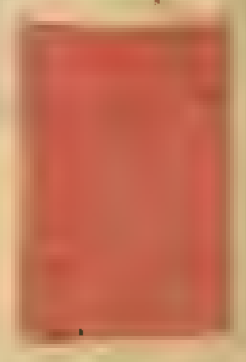
من ثملها من يخذلنا ويخرج ويدخلنا فانه على الله صلواته والسلام من الاستبدان  
فمنصب على الله السلام فقال يا رسول الله اين ذن لاس احضريه فوالله لا اعرف  
نصره ولا ذل من خذل فكف ظلمي عن الاستبدان عند ذلك قال يا رسول الله  
ما تقول الذين آمنوا الرسول واولادهم فمتوا بما يأمرونهم انهم لم يكفهم  
فقط اعلمهم معنى اولئك يقولون انه كيف كنتم انتم موثوقين فكيف قطعت  
اعماله ما دخلت من امر الاسلام من يافق فيه انهم اقول  
انفق اهل التفسير ان الاله نزلت في عباده من صامته وعبد الله  
من الاله صلواته من عباده لعبد الله وكان عباده من فاعله  
وكان عباده منافق ان تركت كل مودة وموالاة كانت الى اليهود  
وبعدت كل عهد الى كان معهم وفاء عبد الله اني لا اترك مودة اليهود  
وموالاة لهم وعهدهم فاني اخشى الرواير ويخفني موالاةهم فانزل الله  
بهاها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى بعضهم اولياء بعض  
الاية فافذ الروافض هذا وجعله في حق كتابه العجابه وقد  
انزلها الله في ثمانين المصنفين كالحواشي الذين جعلوا الايات التي  
نزلت في شان اليهود والنصارى على الحق في عدم الامام والاولوية في  
اهل القبيلة وكل ذلك عطاء واما ما ذكره في شان نزول الآية انها نزلت  
في عثمان وعلي فكذبه ظاهر غاية الظهور لان علي ما غزوة احد اقبل بلحسا  
في الله يد رسلت لما جعلها فداء لوجه رسول الله صلواته والسلام من  
نصه عبد الله رسلته ان يهتد وجه رسول الله صلواته والسلام



حين تزق الامم فخر طلي و هو رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من  
بيده و فطحت يده و من المعزاة ان طلي ابتلى بها الاخذ بما لم يبتد  
نه اخذ من الميسر ثم انه بكر ان طلي ريد الزوار الى ان يستنصر  
له من كذا اب منقروا ما عثا ن فانه كان متزوجا بابتنة رسول الله صلى الله عليه  
واله وسلم كان يترك بنت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بعد سوانق ككساع  
و كعب و يدور التهود من اذال الهود و عدا الحان راتي ملك كان يلوديا  
في ان ارض يستول على الحان ثم انه لم يرحع الى اكي عينا و ستان منه  
و هو ابراهيم و كان كل الحافه اية يدعها من اهل مكة و كان اكي عينا و شين  
قرئ و سدا الواد و العوض ان اكي بدل بالاضبار و اضرابه من السندر  
طهر و غيره من روضه حله لا يحكمون الوض و لا يحكمون الاقتضاع عند  
و اكد بعد ادر فضح اس اعطى مطاعنه ما و فطنا من روتا و نكر من اعطى  
بالد لا يد العقبه و البراهين السنية كت لا يرتاب احد من منظره بهذا  
الكتاب انه عدا باطل السج و اربنا على الحق الابع و صار مطاعنه ملكت  
و نه ما قلت احيانا من مطاعن را فظي على الاصلاح و الاصح طاعن  
فيلغنه الزكي اذ اراء فصيحة ما مطاعنه ملا عن و اكد بعد على هذا التوفيق  
وله اكد في الاول و سافر في قوله المطالب الرابع في مطاعن  
معاودة و هي اكثر من ان تحصى و قد روى الجمهور منها اثنا عشرة منها ثروا اكد  
في الجمع بين الصيغ فانه رسول الله صلى الله عليه واله وسلم و عدا عمار بقوله النبوة  
الباغية يدعوهم الى الله و يدعونهم الى النار فقتله معاودة و كما سمع معاودة

المعزاة

عمد الخطيب



اشترى قتلة من جاء به قتل من عباس فقد قتل رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم عثرة لانه جاء به الى الكوفة لانه لم يزل يقاتلهم في كل ايامه  
في معاد من راح من ارضي رسول الله صلى الله عليه وآله والروم وحكمة  
نابته لا يكثره انوافقوا في الف وكان كاتب دحل رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم وبعد ان توفي رسول الله صلى الله عليه وآله والروم خرج الى الشام تحت  
راية اخيه يزيد من الكسجيان ولما توفي يزيد في امارته الشام من عمره  
الخطاب ولما علم امارته ان كان امير به من خلافة عمر بن الخطاب ثم ولته  
عثمان الشام واصنافه ما فتح من بلاد الروم وكان على ولايته من خلافة  
عثمان من مكفان ثم لما تولي الخلافة امر امره من قبل على بن ابي طالب  
الشام وحصل له امارته لعبد الله بن عباس قتل عبد الله بن ابي طالب  
ان معاوية قد استول على الشام سنين كثيرة حكم في الشام وهو راحل  
من اهل الدنيا فقرر على ائمة حتى تافذ منه البيعة ثم اها اذا جاءه  
الروم الى استوقفه في المدينة واعث من تريد الى الشام علم من اهل المؤمنين  
كلام عبد الله بن عباس وعزله في يومه ومعدان قتل عثمان وذهب  
مروان ونابله بنت الغزاليه زوجه عثمان الى الشام وقد قطعت  
انما نابله حين هو اقتل عثمان فاقوت نابله نفسها على عثمان  
فتطوى انا لها وذهب بها الى معاوية بالسيف فاقترده مروان  
زنايه لم يصب عثمان وانا لها وذهب بها الى معاوية فعلق معاوية  
بها القيص والانا لها على منبر منبر دمشق وارضع بنو امية



كلهم غاث ودهم واطيب ثمار عثمان ولم يبالوا على قدر وقع ما وقع من  
 الغنى والكرادش الشهيرة وصد هب اهل السنة والجماعة ان الامام  
 باحق بعد عثمان سفيان كان على سائر طالبة على الامام ولا نزاع ولا جد  
 من اهل السنة هذا وان كل من خرج على سائر طالبة له الدعا كانوا  
 بغاية عدل الباطل ولكن لا كانوا اصحاب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم كان عنهم ويكف عن ذكرهم وذكروا جوار من الصحابة لانه  
 سرور الشكر واليبر النبوي ولا فائدة في ذكره واما ما ذكره من مطاع  
 معاذة فلا اهتمام لنا اصل بالذات عزه فانه لم يكن من اهلنا الرشيد  
 حتى يكون الذب عنه موجه لا فائدة سنة اهلنا واذبت الطعن عن علمهم ليقبلا  
 مع الناس ولا يكونوا كقولهم لانه لان معظم الناس منوط بآرائهم فان  
 كانوا اهلنا النبوة ودار السعيا والولاية واما ما ذكره من طعن كونه  
 والممكن لا طالع لا يكون من اعطاه ولكن كف الله عنه اول لان  
 ذكر مطاعه لا يخلق به فائدة ما اهدانا فان ذكر مطاعه اهلنا يفتح الرضا  
 واذكر النافع انه يبرر سبب الباطنة والحقارة التي الى انفع النافع عند  
 الجاولين من الرضا وهذه المنفعة متقدمة في ذكر مطاعه معاذة  
 لانه لم يعارض احد في الذب عنه ذكر مطاعه تحض الغنى الصادرة وقد قال  
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لانه كذا وموتاكم الا ما يخبر ولكن ما ذكره هذا الرجل  
 مطاعه وكن لا يزيد انما تنكر شيئا ما ذكره نذكر مطاعه وتكلم في  
 ما يليق في ذلك النص من الكلام فنقول ما ذكره ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم

قال بعض الفضلاء ان الفقيه لا يبالى بغيره في الدنيا ولا في الآخرة ولا في الدنيا والآخرة  
 وقال بعض الفضلاء ان الفقيه لا يبالى بغيره في الدنيا ولا في الآخرة ولا في الدنيا والآخرة  
 قال بعض الفضلاء ان الفقيه لا يبالى بغيره في الدنيا ولا في الآخرة ولا في الدنيا والآخرة

قال بعض الفضلاء ان الفقيه لا يبالى بغيره في الدنيا ولا في الآخرة ولا في الدنيا والآخرة

قال بعض الفضلاء ان الفقيه لا يبالى بغيره في الدنيا ولا في الآخرة ولا في الدنيا والآخرة

قال داود

قال بعض الفضلاء ان الفقيه لا يبالى بغيره في الدنيا ولا في الآخرة ولا في الدنيا والآخرة

ظاهر و لا يخفى عليه الغيبة الناجية فقد احدثت في لا شك انه قد روي عن  
ولا شك ان هذه احوال محويرة فتلوهم وجميع الغيبة الباطنة والذواتية هذا  
دايم اعلم قولهم — وشيئا ارداه او المنذر به شيئا من ثم من هذا السبب  
الكلبي في كتابه الكنايب فظاهر كان مساواة لا ريبه بخارج من الوليد من المعية في كل  
ولما روي عنه ولا في سنيان ورجل سماه فانه كانت امة من المملوكات  
وكان احب الرجال اليه السود وكانت ادا ولدت اسود فقلته واما انما  
لي بعض جدات محويرة كان لها ربه نبي في الحجاب يعني من ذوات الغايات  
في الدنيا وادعى محويرة اخوة زنا وادى كان له يد في حاله ابو جبير عبيد بن  
من ثقيف فافدا معاوية على كذب دكن الرجل مع ان زنا وادى على  
فراشه وادعى معاوية ان اباسنيان زني بالولد زنا وادى على زوجها الكون  
وانه زنا وادى الى سنيان فانظر الى هذا الرجل على كل التواء الذي يعتقد  
فيه اختلافه وانه في ارضه والاراضة بغير دين ربه ونيقولي انه  
ولد زنا وان اباه زني باخته بل انما سر كل من فانه في حقه انما سر  
عسك الرجل اهل البيت وظهر كل نظير اهل البيت  
ان لا اتفق على لامة في النزاع ان في النزاع في النزاع في النزاع  
يستعمل القول السليم سيما ما كان من امر اهل البيت فان اهل البيت  
لا يدرى كسوة حوت والافان في اهل البيت لا اعتدوا بها لان اهل البيت  
لم تكن محبسة وبنده رتبها قد نهي الله ورسوله عن شر ما والتمس  
بالزنا في لانه شخص كان ولا يدرى ما عرض هذا الرجل عن شره



الامور والافعال في هذه الامور التي هي في  
 اهر من لكلام ملائحة فيما ان ما ذكره. غير موافق لاهل التواريخ وحققة  
 خبر هند كما ذكره. في باب صحاح التواريخ ان هند اقبلت ان يتزوج بال  
 كانت متزوجة من رجل من صناديد قريش لا ادرى الآن انه كان حاضرا  
 في داره غير. فذهب زوج به بغير اذنه وكان يومئذ في العتقة والحر  
 فخرجت هند من البيت ونجست في ساحة الدار ووقعت في رجل كان  
 له شغل في زوجة وكان اليوم عارا فرقد الرجل ابنته فاحس  
 الدار فخرج زوج هند قراها مصححة في ساحة الدار والرجل راقد  
 بغيرها فاضرب الخيل فوقعت معها منازعة وشقاق ورفق اومها  
 الى كاهن فحكم كسند وادها بربة فاقبلتها الزوج وهاهنا ان  
 هند المرأة مستلدة ملكا عظيما فديع حكا المثارق والمخارب  
 خلقت هند منها ان لا يلد هذا الملك من ذلك الزوج وسالت  
 طلاقا واخذت منه الهلاك ثم تزوجت بابي سفيان فولدت له  
 معاوية هذا ما ذكره من امر هند واما ما ذكر ان معاوية ادخلها  
 زياد فقتلها هذه الرواية على ما ذكره. المورخون وذكروا ان  
 اكديب في شمره نزع البلاء عنه فذكره. ابن الجوزي في تاريخه ان زنا وادخل  
 على قريش عبيد الشق وكان ابو سفيان في شمره انه ولد في ابي بلية  
 على ما دلت في الحاق الاولاد واما ما ذكره في الحاق بكر سفيان  
 وذكره المورخون كان زياد رضي الله عنه شيئا نجي عابثا فبعثه في شمره من اهل  
 اهل حلفه

انا في خلافة يوسف من عمار الى اليمن على هذا جدي انما رجع الى اليمن  
 كان نقص قصته في علمه على ما اخطى - وكم علمه على وزير العدل بالكلية  
 اجيد فعلمه وبقا العاص لله عز وجل به لو كان هذا العلاء من قوس لسان  
 القوس بالوجهها بعضا - فعلم ابو حنيفة انما اعلم من وضع ما - عنده  
 فعلم امر المؤمنين على اتق الله يا ابا سفيان ولا تزد على الينا عليه فلم يكره  
 ابو حنيفة شيئا - بعد ما قال له امر المؤمنين بهذا الكلام ثم لما كان زمن امير  
 المؤمنين علي بن ابي طالب بعثت زيادا امرا على ارض بنيان فكتب اليه  
 معاوية يستأجره فيترضيه فكتب له امر المؤمنين ان زيادا ان لا يبر  
 الى الشام معي في ذلك فمما كان نزع من نفعات الشيطان  
 انما القام على ابي حنيفة ولم يثبت به نسب فعلم زياد وانه لقد  
 شهد به ثم لما بلغ الخليفة معاوية بعثت الى الكوفة واستأجر زيادا  
 وهذا من قبيل الامور الصادرة عن معاوية ولا يعتد به لانه كان من  
 الملوك والملوك لا يخلون عن احوال هذه الامور وما قول ان في السنة  
 بعد من قبله ويكلمونه ~~في سنة~~ في ارضه هذا امر بالكلية فان اهل  
 السنة لا يوردونه الا ملكا من ملوك من سلاهم هو كان من اهل السنة في زمن  
 امر المؤمنين علي بن ابي طالب ملكا بعد وفاته امر المؤمنين لما باعه الحسن بن علي  
 وانتهى خلافة النبوة وفتح باكن من بني بني اهل السنة واهل السنة  
 قوله - رضي الله عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فعلمه  
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم عن ابي حنيفة فمما كانت العاصم الصبيار في



رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو ربي خلقني من طين فاني طين  
اذ ذهب فادع الى محابة فاني طين فقلت هو اكل فاني لا تسبح الله بطنه  
والعجب من المنسج فامعنى قول طين فاني وقدني وقدني فاني طين  
معاودة انشد المناقب لما دعا عليه السلام ما وصفه الله نعم انك لعل خلق  
عظيم ومارى فقهه نكك تذهب نفسك عليهم سرايات فلعنك  
ما جمع على نفسك على انارهم ومن عارض فقل نعمه على الكفار كنف على  
على سمع عند ومارى الله نعم له ان استعملهم سبحان منة فاني لا اريد  
على السمع وقد ورد في انك لعل خلق عظيم ان الله صلى الله عليه وآله  
وسلم كان كذا اذا الكفار من نومه فاني الله اعز الحق فاني لا يعلمون  
نك عند صافق كانا يدعونه ولا يدعونه كيف جاز لمجوبة ان عند الكفار  
ما انه على الله فاني لا يدعونه من عجبك حتى اكون احب اليه من نفسه واهله  
والمال ودولته وقبوله انك على الصلوة والسلام مع انه ما يخلق على الله  
فكون الدعاء اذ ان الله نعمه واستقر الله من الامور المحترمة  
عند عامة العلماء ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاني انا بئر منكم  
يعرض ما تعرض للبشر وقد سالت الله نعم ان كل دعوة ادعوا  
على احد من العلماء كحل الله نعم ربه ومغفرة له وهذا من العلماء  
بشر العلماء والامام اجمع على ان الله صلى الله عليه وآله وسلم دعا على  
كما فاني لمعاذ نكلك انك ومارى الله سلم تربيت يمينك ومارى الله  
فاني الله يدك ومارى الله فاني خلق وغمما من الدعوات ولا اهل هذا

سار من ادب نمون کچله مار همة لمن دعا عليه فاوکران رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا يدعوا الا عمل متفق لهدا باطلا ما يحتاج العلماء واما ما ذکر کتب کوز المعادیه  
 ان معتدرا بالکمال علم صح انه معتدز واکبر اوجی دور بار آید این عباس ششون مال کمال  
 عالم برکیران رسول الله صلى الله عليه وسلم طلبه و نظام اکبریت بر سر خدا بکدا  
 های العلماء و اما اقوال اثر و نحو ایضا صلوات الله علیه و السلام و نه اکل فی الربا  
 و لم یسج من اختلافه و المحکمه حتی ذودن ما التراب و لا ملا جوف ایضا  
 الا التراب و اندر علم بالاصواب و لیس و منها انه قال انما الحق  
 باخلافة من طرس الخطایه روزی اکیدر ایچ میر العلمیر فاکر عبد الله  
 عمر و حلت علی صفه و رسالها بمختلف قلت قد کان من احوالها کما بین  
 نیم کمالی من الارشی معالته الحق لیم فانهم یستلزم ذلک و افسان ان کون من  
 اجتهاد کس عنج فرقه فلم یزعمه شی ذهاب فلما توفی الیها صطبه صوبه  
 نقار من اراد ان یتکلم فی هذه الامور فسلط علیها و نه صلو علیهن الحق من  
 و من ابیه قال اکیدر و اراد عبد الله سرکیران غیب معاده بمن ذلک  
 فامسک عن الجواب فان کان ما قاله معاده حق فقد ارکب عرس الخطایه  
 و اخذ باطلا و ان کان باطلا کیف کدره فقهه عن طوایف العلمیر  
 و من ان ایضا صح علیه السلام و لیس و ایضا و تنور الطریق من الشیخ  
 اللعیر بن اللعین و قال و اراد معاده علی خبر فافسده و کان من  
 المولف قلوبهم و لم یزل من کما مدته کون ایضا مبهورا یکذب بالوهم و انرا  
 بالشیخ و کان من الفقه بابیر و غیره علی سر ایضا علیه السلام و لیس



در  
و بفر

ال ابي خنجر حرب بعثه بالاسلام وتولاه اصهارت ال و بنو و فضحت حسنة  
تقول رسول الله صلى الله عليه واله وسلم النهر ان اس يند تكلم عن التور  
وكان الفتح في شهر رمضان لثمان سنين من قدوم النبي صلى الله عليه واله وسلم  
المدينة ومعاوية يومئذ مقيم على الشرك ما ريب من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
لانه كان قد بدد وجهه لرب ال مكة فلما لم يجد له ما ور صهار ال اليه صلى الله عليه  
واله وسلم مضطرا فافلح من سدح وكان اسداه قد موت صلى الله عليه واله وسلم  
خمس اشهر و طرقت نفوس العباد من لشعاع ال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
فغفل عنه ثم شيع الله لكون من حله غنة عن ليكن له ال رايك اهل قوله  
فادكون معاوية كان مدعرا انه احق بالخلافة من عمر فلا يبعد هذا لانه كان  
مدعرا انه احق بها من امر الموصل على الله السلام صباه و ايام خلافة في حله  
نبي عليه و قدس صيوة الحليم و فخره فلو ما لا ينسب ان يدكر لفتا حته و  
اسارته فلا يبعد ان يدع عن فخر هداية عمر من خالف الحق و خاف من الظلم  
و الخطاء مدعرا كل ما يكون خطاء ولا امانة على العلمين و اكثر اطماعه امانة صحت  
لراقة الخلافة و انكسر عند بابسوف كما قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الخلافة  
بعد من يتوزن شتم بعد ذلك يكون ملكا عنوضا و الصحيح ان معاوية اسلم  
اسلم بعد الفتح بايام لسيرة و اسداه اعلم قوله و منها انه روى عن النبي  
بركته قال اتيت النبي صلى الله عليه واله وسلم فسمعتة يقول يطلع عليكم رجل من بني  
سنتي و طلع معاوية انتهى لقوله رايك هذا فلا حكم انه مات على انه و ربا  
انه اراد انه ترك سنة رسول الله صلى الله عليه واله وسلم و اخذ الخلافة عنوة و

التوكل

اتوجه على النبي وطلب في لافق له وانه اعلم مولاي ومنه  
ان الله صلى الله عليه واله وسلم كان ذات يوم خطيب فاض معاوية يد ابنة يزيد  
في يوم وسمي الخطيب فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لعن الله القائل الخوذة  
ان مولا يكون هذه الامم من بعده في الامامة انهم مولاي قالوا  
ان يزيد معاوية لم يكن من رضى الله عليه واله وسلم وانه تولد بعد علمه بغير  
الاستئذان وهو مات في طاعون عمو اسر من عرس الخطيب فانه علم  
كتمه هذا الخبر وانه اعلم مولاي ومنها اي سبب امر المؤمنين  
على علمه السلام ان الله عز وجل ما تعلمه وانه قد علم الله سبحانه على  
الذي لا يؤمن بالمجاهلة وموافقات الله صلى الله عليه واله وسلم وانه قد علم الله  
ان قطع عرس عمر العور وقد قيل لكل المناير تعجلون بسيرة والسبيل  
نفسه في هذا انهم مولاي اما انت امر المؤمنين في هذا  
بالله من هذا فلم يثبت عند ارباب الثقة واما العلماء اكار وقوله حتى  
ان المعارضة وضغوة في غيبه كتمان ورسائله والبعث اكار المبالغة واما القول  
من مكن تاركه ولا على لست اقدره موصفا وركبا  
كقولهم الانا نذكر سببا انه كان للنس ووصف  
ليس قول لست لست الا لعن الله من ثبت عليه  
مولاي ومنها انه سمى مولايا الحسن عليه الصلاة والسلام  
وقتل يزيد مولايا الحسن عليه السلام وذهب شاور وهدم الكوفة  
وذهب المدينة واخافهم وكره جد في الله صلى الله عليه واله وسلم واكلت امه



هنگامی که عذبه را آوردن کسب العقل الکبیر قیاد من احاطه به به  
الی متابعت انتہی اقوال من برقص لم یابوتہ محوۃ ومن جعلہ اماما  
حق الشیخ علیہ السلام ودر کتب ما انہ کان من الملوک وایس علیہ ان  
عند وایس اعلم قول من واما انہ نزل علی عذبه وحق انشاء الشیخ  
الشیخ وایس اعلم قول من واما انہ نزل علی عذبه وحق انشاء الشیخ  
در بعض کتب وایس اعلم قول من واما انہ نزل علی عذبه وحق انشاء الشیخ  
مردان کان یثرون علی عذبه وایس اعلم قول من واما انہ نزل علی عذبه وحق انشاء الشیخ  
دایس اعلم قول من واما انہ نزل علی عذبه وحق انشاء الشیخ  
الشیخ وایس اعلم قول من واما انہ نزل علی عذبه وحق انشاء الشیخ  
در کتب وایس اعلم قول من واما انہ نزل علی عذبه وحق انشاء الشیخ  
کان وایس اعلم قول من واما انہ نزل علی عذبه وحق انشاء الشیخ  
وایس اعلم قول من واما انہ نزل علی عذبه وحق انشاء الشیخ  
وکان وایس اعلم قول من واما انہ نزل علی عذبه وحق انشاء الشیخ  
وایس اعلم قول من واما انہ نزل علی عذبه وحق انشاء الشیخ  
ثم وایس اعلم قول من واما انہ نزل علی عذبه وحق انشاء الشیخ  
ان تروقیہا فرقی وکات وایس اعلم قول من واما انہ نزل علی عذبه وحق انشاء الشیخ  
هذه الکتابه علی کتب المحمدين من ارباب التواريخ وایس اعلم قول من واما انہ نزل علی عذبه وحق انشاء الشیخ  
والکتاب لا شک انہ اول وایس اعلم قول من واما انہ نزل علی عذبه وحق انشاء الشیخ  
وایس اعلم قول من واما انہ نزل علی عذبه وحق انشاء الشیخ





نشر

المشتمل على

صبح ابد علیہ والہ وسلم شمل روح مہر رحمت و غایتنا اجنہ و غایتکم انوار قمار  
 لہا عروہ العاصر انہما الجوز الفلانی اقصی من قوکر و غفر من عراک  
 قاکت من انت فار انا عروہ العاصر قاکت ماس النابغہ زرع علی ضلعک  
 ولتغنی لک کل لسان تفکر انت من قوتش و لسان صبرک و  
 لا صبح انبہا و لنداد علی قوتش کلک زرع انک ابنہ و لظلم  
 راست انک انما منی مکہ مکہ الحطینہ و بترن الدراہم من کل عبد  
 عاہر مانج و لسان عبدنا قانت لم الیق و ہم بک اشیہ مکہ سورع  
 بنہم و ال اصابہ ذک اکثر من ان کسر و قایعہ الرومانہ و لہا قولہ  
 قد و کرنا ان ہذا الکلمات و ال اصابہ الی لم یصح لہا ردایہ و لم یصح لہا  
 رکان ترک و کرنا اول و ال یق سیمانہا متغنی لک و لک و لک و لک  
 ہذا الخا عہ رسمہ و لم یق لہا امار و لم یق لہا امار و لہا امار  
 قی مکر و لک با و من امور الدین و لک و لک و لک و لک و لک و لک  
 او الا قد لہا اول سیمانہ لک و لک و لک و لک و لک و لک و لک  
 علی مکان و یار ہم و لک و لک و لک و لک و لک و لک و لک  
 رواہ الجمهور و حق الصیۃ رواہ الجمهور و لک و لک و لک و لک  
 مہر من مسجد اکبریت الثانی و العزیز من المتفق علیہ قاکت و لک  
 ابد صبح ابد علیہ والہ وسلم انما فرطک علی کوفہ من و زو و لک و لک  
 لم یظاہر ابدا و لک و لک و لک و لک و لک و لک و لک و لک  
 فاک ابو جازع صبح السفات اس الی عباس و لک و لک و لک و لک و لک و لک

قول مکر

فما نكدها سمعت مرهلا تقول فقلت لهم نعم اشهد على ابي محمد الخذر  
لعمري يزد فستور انهم من امي فاستول فبقا ابي لا تدرك اعدوا ابوكم  
فانقول الحق الحق لمن يدرك بعد اسر اول ————— قد شرح من بين  
في مطاع الله في رضى الله عنهم وكن تذكر قدر الشروع فما ذكرتم من قس  
الله في رضى الله عنهم ان الله تعالى يقول ————— مذهب علماء العلماء  
انه كذب تعظيم الصحابة عليهم السلام والكفر عن القدر فيهم لان الله تعالى عليهم واثبت عليهم  
في غير موضع من كتابه كقوله والاساتون ملاكوت من اهل السما والارض والارض  
وقوله وما لا يحزن الله والذين آمنوا هم بسايرهم وقوله والذين آمنوا  
ان الله اهل الكفر رجاء بينهم ترى هم تركوا سجدا يستعبدون فضلا من  
الله ورضوا ما وقوله بعد رضى الله عن المؤمن اذ يبايعونكم كنس  
الى الله ولكن من الامات البراءة على علم قدرهم بكرامتهم من الله والى الله  
فراجهم واثبت عليهم في احاديث كثر منها قوله على السلام في الزمان  
قرني في الله بلونهم ومنها قوله صل الله على محمد وآله  
فلوان احدكم انفق مثرا احد ذبيح ما بين هذا حدكم ومنها  
قوله انما لا يتخذونهم عركا عدوي لمن ارجهم جبريل  
ومن انفسهم فيبغضوا بعضهم ومن اذا بهم فقد اذان ومن اذا به  
فقد اذن الله ومن اذن الله فيو شك ان ما خذ الله منكم ولكن الا اذا  
المشهور في كتب الصحاح منها ما روي في الصحاح عن ابي هريرة قال  
روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم راسه الى السماء وكان كثر ما روى





يا ابا طاهر هذا الرجل الفاضل ونجيب عنه غلب ما اعتدنا . انت الله فتقوا ما روى  
من الحج بين الصحابة ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لما لا تدرك ما احدثوا  
بهم فالتحق العلماء ان هذا ما روي الرواة انهم ارتدوا بعد رسول الله صلى الله  
عليه واله وسلم جميعا كانوا اصحابه بصوته ثم ارتدوا بعد . وروى عنه لا فادى  
والا فاضل التي سبقت كبر هذا ولا شك ان هذا لم يرد في شأنه في الحج  
بحر ما لا يجام لان فيه من لم يتخير ولم يتبدل بعد . ولا خلاف هو من اهل  
النبوة لان نزاع فان اريد به من بدل بعض التبدل ولم يسلح الا بتدو  
مليس في الاصحاح الا من بدل بعض التبدل مخرج الوعيد ان الاكثر ملحق  
ان لا يتبدل كمرجع الله صلى الله عليه واله وسلم الا انهم محدود في كل عصر من الزمان  
وهذا ينبغي ما ذكره رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من كثرة امة يوم القيامة  
وانه ياتيكم نبيكم كما وروى صحاح رواه حديث وان اريد به التبدل  
الا هو اكثر من عين المدعى ملحق من هذه المعدمات ان هذا الحديث  
واشكاله في هذا الباب واروة في شأن اهل الرواية كما قاله العلماء والله اعلم  
وليس في روى اكيد في الحج بين الصحابة من المتن عليه  
في الحديث السابق من عند عبد الله بن عباس رضي الله عنه فان ان السبع  
عشرة صلى الله عليه واله وسلم قال الا انه يسجد في رجاك من امي فتوقظ بهم في  
اشجار ما قول ما روي اصحابه معارك ان لا تدرك ما احدثوا بعد  
فاقول كما قال الحبيب الصالح كنت عليهم شهيدا ما دمت فلما توفيت  
كنت انت البرق على عليهم وانت على كل شهيد ان تعودهم فانهم على



فارغین که اینهمه لم یزالوا مرتدین علی عقابهم منذ فارقتهم انتم اقول  
 قد وقع التصحیح فی هذا الحديث علی ما ذكرنا ان المراد منهم ارباب الارتداد الذين  
 ارتدوا بعد رسول الله صلی الله علیه واله وسلم وفاتهم ابو بكر الصديق رضي الله عنه  
 واما اعلم ولسنا في الحق بين الصيغتين فكيف رايها في الحديث  
 الحادي والثلاثين بعد ما به من المتفق عليه من منذ انتم ما كنتم حاكين ان الله  
 بعث الله رسوله واله وسلم ما لي بدق علی كونه رجلا من صاصيني حتى اذ ابراهيم  
 ورفضوا الي رؤسهم اقبلوا من راسهم اصبوا اصبوا فليقلن في انكر  
 لا تدرك ما احدثوا بعدك وفي الحق بين الصيغتين فكيف رايها في الحديث  
 الرابع والثلاثين بعد ما به من المتفق عليه من منذ انتم ما كنتم حاكين  
 ما لي بدق لله واله وسلم فيما انا معكم اذ اخرجتم حتى اذ اخرجتم من رجلي  
 حتى وبيعتهم فقالوا اقبلت الي اين فقالوا الى النار وادبه قلت ما سألتم  
 قالوا انهم لم يردوا على اذ ابراهيم ملا اراءه فخلص منهم الاشد ما يخلص من سلك السهم  
 ورووا كذا في من عدة طرق في منذ اسمي سباني بكر رضي الله عنهم ومن  
 عدة طرق في منذ اسم سلمة ومن عدة طرق في منذ سعيد بن الحبيب قال  
 ذكره في الحق بين الصيغتين وفي الحق بين الصيغتين اصبوا منذ عبد الله بن مسعود  
 ما قال رسول الله صلی الله علیه واله وسلم انا فكم علی كونه ولسوف نالي آجال منكم  
 حتى اذا همدت اليهم لا ناولهم اقبلوا وذن فاقول ان ربي اصحابي فقال انكر  
 لا تدرك ما احدثوا بعدك ورووا كذا في من عدة طرق في منذ اسمي سباني في الحديث  
 الرابع من المتفق عليه وفي الحق بين الصيغتين فكيف رايها في الحديث

ما حدث الا ورنى صحيح البخاري قلت ام البرداه وفضل عبد الله بن الوليد  
وهو مخضب قلت ما انفضح لعمرك ما عرف من ابراهيم في شيا  
الا انهم يقولون ليس في الكعبين الصالحين في الحديث ما ورنى صحيح البخاري  
من عند انس بن مالك عن ابن عمر قال وصفت على انس بن مالك ما لم يفت  
وهو يكل فقلت ما يبكيك فقال لا اعرف شيئا عما ادر كنت الا انه الصالح وقد  
ضيق في حديث اخر منه ما عرف شيئا ما كان على طهر رسول الله صلى الله عليه  
والله وسلم قبل الصلوة قال ليس قد صنعت ما صنعت فيها وفي الكعبين الصالحين  
في عند ان مالك والبرهان السجدة والبرهان والبرهان والبرهان  
ورقة ثم ملك ورقة ثم ملك ورقة ثم ملك ورقة ثم ملك ورقة  
الكعبين الصالحين في الحديث ان اسوس بعد ثمانية من التوفيق عليه من  
البرية عمر السجدة والبرهان والبرهان والبرهان  
اشارت ما صورها لمتان الواس من البرهان والبرهان  
فجاءت كعب بن وفتن فيها ودكن شدة شككم انا اخذواكم  
بالحوال النان بالحوال النان فيخبروني فيقولون ما في الكعبين الصالحين  
في الكعبين الصالحين في الحديث العاشر من عند ثوبان بن مولى رسول الله صلى الله عليه  
والله وسلم وانا اخاف على امتي الاية المضلين واذا اذن عليهم السيف  
لا يرمونهم الى بواقي النجاة فلا تتروا الساعة حتى يلقى الله من امة ما لم يكن  
رقت بعد امتي من الامم الاوتان وفي الكعبين الصالحين في الحديث  
التاسع والاربعين من افراد البخاري من عند البرهان والبرهان





وإنما من زبد وعقيد من أم المؤمنين ودون أيضا لمؤمن من أم المؤمنين وكلمة الباقين  
اللاطفاء القليل ولم يكثر النصارى ولا العرب وأنتموا الحسب الدنيا العاص  
على دار البقاء ولم يستحووا من الله نعم ولا من نعمهم وهو شاهد بهم على ما  
أنهم أقروا — ذكر الله نعم قصه حينئذ ما كنا من العزير وإن  
الصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولوا يدوين وكان هذا قضاء الله تعالى  
في الحرب ليعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان موبدا من الله لا من غيره  
الصحاب كروا قدروا في صحيح البخاري عن البراء بن عازب أنه قال له رجل  
الزبير يوم حنين قال لا والله ما أول رسول الله صلى الله عليه وسلم والو  
ولكن فزع شتان أصابه لرسولهم كثر سلاحه فلتحقوا قوما ما زامة لا كما وسخط  
لهم سهم فز سقوهم شقيا ما كانوا يحيطون ما قبلوا هناك إل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم والوهم على بغلة البيضاء  
والكسنان من الحرب سترد منزل واستبصر وقال أنا الفاعل لا كذب أنا من  
عبد المطلب قال البراء كذا والله أو الله العباسي أعتقنا به وإن  
الشجاع منا من كاذب يعني النبي صلى الله عليه وسلم والله وسلم ولعلم من هذا  
أن شتان أصابه ولوا حنين وأما الباقون فقاموا وبعثوا إلى  
البراء نقل النوار وقال لا والله وأيضا أعتقنا إلى العدو والله أعتقوا  
ح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلوا كانوا سقوا به رجلا ولا خلاف  
في أن أبا بكر وقف معه ولم يفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم والوهم في موقف  
من المواقف ثم أنا لا نعلم على عصية الصحابة من الذنوب حتى يلدن مشاييرهم



من الزوار والاشنان لا يخلو من الذنوب وقد عذرا الله عنهم على ما تفضل  
الغيب لانه قال ثم انزل على الله يسكنه عذرا من اعداء المؤمنين وانزل  
جنودا لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين ثم ينزل الله  
من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم قبل ان يزل من المؤمنين الذين انزل  
الله عليهم جميعا من الفاروق والحق ان الله تعلم قبل عذرا من زمان  
وابن المظفر لا يرضى عنهم والله اعلم قوله — زمان الله يعلم ايضا  
اذا راوا الحارة اولوا النضوا اليها ويركوك قايما رؤوا انهم اذا سمعوا  
بوصول نجارة تركوا الصلوة معوا واكباد منه اراقبه الله ثم وكذا ان الله  
ومن كان زمانا عليه الصلوة والسلام مع هذه الحارة كمن يستبعد منه  
مخالفة بعد موته وخيسته عنهم ما كانه وانتهى قوله — ونزل  
في شأن نزول الآية ان النصارى انزلت كانت ياتن بالبطحا انقطع عن  
الدينه وصاحق امر الناس في القافله واليه صلا الله عليه واله وسلم كان عليه  
وكانوا يفرقون الطبل عند نزول القافله فلما سمعوا صوت الله الطبل  
تأرجع اليه قبايع الناس وقام الكار الصبايع مع فازل الله الآية في شأن  
من ذهب وترك رسول الله تأما و كل طائر يكون عولا وخواص لا  
بعد هذا عن الانسان وهذا لا موجب ان يكونوا بعد رسول الله صلى الله  
عليه واله وسلم كما بعد هذا الرجل والله اعلم قوله — زمان الله  
ومن من يملك في الصدقات انهم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ومن  
من الهابة وقال كيد في ابي عبد الله في مشه انس من مالكة  
منها في شرح

في الحادي عشر من المتفق عليه ان ناسا من الانصار قالوا نبي خبيث افاد الله  
 رسوله من اموال المؤمنين ما افاد وطعن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
 فيعطى رجالا من قرش الكاهن من الاموال فقالوا يا رسول الله الرسول صلى الله  
 عليه واله وسلم يعطى قرشاً وديناراً وكنسوفنا يعطى من ديارهم ودارهم  
 في هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه واله وسلم ان كانا اذا كانت امة  
 يعطى الغنائم غير ما قال ابن شهاب في حديث ذلك رسول الله صلى الله عليه  
 واله وسلم يعرف ما حدث ذلك انه فعل ذلك ما يعطى من اموالهم  
 في رواية الزهري عن النبي صلى الله عليه واله وسلم ان ابي اسحق  
 بعد ان رآه يمد يده فاحببوا حتى تلقوا الله في قوله على الجوف قال النبي  
 فلم يصبه انهم اقول ان النبي المصطفى من اموالهم  
 ومنهم من يترك في الصدقات نرسا في اموالهم بالخارج واسمه  
 عرقه من زهر وهو اصل الكوارج قال رسول الله صلى الله عليه واله  
 وسلم العدل فاك لا تعدل فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم غبت  
 وخسرت ان لم اعدل فقال عمر ما رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اعنقه  
 فقال له رسول الله صلى الله عليه واله وسلم انه من خيضر فوج كذا وكذا او صنف  
 الكوارج وقوله على بن ابي طالب وهو ذو النور المشهور والعوض ان الله  
 لم ينزل في الانصار نبي كان عن شيان الانصار مثل هذا الحديث  
 قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم عنهم ما يروا واستغفروا وقبل  
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم العذر لهم وامثال هذا يكون من اهل

تلحقوا





كان لهم غرض فاسد في سوء وفالغور وادخلوا فيه واقتصر على المال  
فكسر يكون حال اهل مدح واولا التواضع والذل  
ما ذكر من حال اهل مدح واولا التواضع والذل  
عند والده وسلم كان بينهم جد العظيم حتى انه وقع بينهم حروب كثيرة في احوالهم  
منها حروب الساعات والمشهور فلما بلغهم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
تركوا ما كانوا عليه من العداوة والجدال وتالفوا برسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
عليه وآله وسلم وقد كان يبدد بينهم اثار احوال احوالهم للتحصين المكتونة  
في الفخار والشر لا يخلو عن هذا ولكن كانوا من اهل مدح واولا التواضع والذل  
الله صلى الله عليه واله وسلم وهذا الرجل المتحصب لا يذكر حاله ولا حاله ولا حاله  
ومساعيتهم وما يبدلون في سبيل الله بعد من الاموال والافاض وما  
اشق الله بعد عليهم في كتابه ويذكر اخواتهم من الاولاد ما في الغيرة والافاض  
وذكره لا يوجب ان يتركوا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بعد ذنابه  
مع ان النفس يكون مفيدا لهم في مدح سوء بل يكون داء لهم في مدح  
وروى الحديث في سبيل الله من مدح سوء من المتقين ان الله عز وجل  
عليه وآله وسلم لما فتح مكة وقتل عائشة من اهلها في دار البوقيان في الحارث  
فدار رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في مكة فقتل عائشة في دار البوقيان في الحارث  
دار البوقيان في مكة فقتل عائشة في دار البوقيان في الحارث  
لواء من فداك لواء من فداك لواء من فداك لواء من فداك لواء من فداك  
في اهل قومه ورافد حبيبه في قريته بلين في العاقل حار كونه



لو كن من الارض مثل هذا القول في حق النبي صلى الله عليه وآله وسلم وادرك  
 اكدس في الحق ببر الصبر في منتهى ما من المتحقق ان البيع مع الله  
 والله وسلم في الدنيا عايشة تولا ان لو تمك في هذا ما كان عليه وما زواجه  
 حدث ما يكون وما زواجه عند حديث ما يشك ولا خافي ان ينكرهم فلو لم  
 لاوت بالبيت لهدم فاقولت في ما افزع منه والرقعة بالارض و  
 جعلت لها بابين بابا شرقيا وبابا غربيا جعلت به اساس اراج  
 فانظر ايها الكفيف كيف يرون في صياح اعدائهم ان البيع مع الله والله  
 وسلم كان يتوقوا عايشة وهم من اعدائهم انما هوين والهي من سيرة  
 تراهم في اعدائهم الكفرة واصدق نبيا لها وكفى لا يظفر الاضلاف بعد ما  
 بيته الذين قتلوا اباهاهم واربعا لهم واقاربهم انترا اول  
 ما ذكر من قول الارض انهم قالوا ان الرجل اذ كثر رغبة في قومه فندركا كان  
 من غايته شدة في الذين وكانوا يحبون ان يقتلوا الكفرة الكفرة الذين داروا  
 كانوا يحبون من ان يرغب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الاقامة  
 بكم وستر في المدينة ولقد اوعاهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في داركم  
 انما حاكم الدكات فانكم ثم ان الكرم من بعد ظهوره في حوزته واما  
 ما ذكر من حديث عائشة فانه يدر على ان هذا الرجل اعلم لا سوف عرف  
 كل من العور اطلاقا ان الكرم من جوار عائشة في احدث وان قومه  
 حدث عهديم بالكنز ليس بنبي ثم يدر المراد القرشي كلام ومن عاد المتكلم  
 ان من الكرم الى الكفا طبع ادا كان من قومه والرجل حسب ان المراد

في هذا الحديث  
 في هذا الحديث  
 في هذا الحديث

في

بنی تم و جعله من المکارم و هو باطل صرح بنهم کل من خوف العود و انما کشف  
رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم عن تجسس ما اکوحد خداته عند قریش و ما کلام  
(کان مطهر لما رتداد کما الت قلونم بنقل الغنائم و العرض انه لم یورد فیما  
عاش و هم بنو تیم فانه لم یکنوا ذلک البتة من الاعیان و قولش و لم  
رد به ابابکر و طای کماله یکنی و الله اعلم قولش ————— و رد ما کشف  
ما کشف من العیون و منذ عاشت عمره انه سر و العار و ما اکد شای الخ  
من افراد و سلم قال ان الله صلی الله علیه و آله و سلم قال و اوصیت علیکم عوارق فارس  
و الروم و القوم انتم فاریق العرب یعرف سجون کما اخرنا رسول الله صلی الله علیه و آله  
و سلم قال یسر الله صلی الله علیه و آله و سلم یسنا فسون ثم یجاسدون ثم  
یتدبرون ثم یتبعضون و ما ردایه ثم یطاعون الی مساکن المهارس فیکلون  
منهم علی رفای بعض و جزاء من منه علیه السلام لا یحیاه اهل اقول  
هذا فیما و تبسیر و ارشاد الی عدم التنافس و التی اسد و التی یحضر علیها  
الربنا علیهم و لیس من شأن رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم ان ینزع اهل به  
فقد ثبت فی الصحاح ان طرک رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و علی ضرب  
منق عبد الله من الی سدر من طرکنا و قال لا لانه تعار و ناه من  
اهی به و الغرض انه صلی الله علیه و آله و سلم کان مشغوا مرثرا لا مضغ  
و اما فی ردعه من المکارم و الله اعلم قولش ————— و ما کشف  
العیون من سید المکیب من عزت الی و من افراد القادر الی حید  
المیب حدیثه ان جد و نحرنا قد علی الله صلی الله علیه و آله و سلم فقال لا یکره



قال اسمع فخرن فقال بل انت سهر قال انا بغير اسم سماينه الى واد رواه قلت  
 لا اعتراسا سماينه الى قال انت اعيب لما زالت الحزنه بعد وبنه كالحه  
 ظاهره من العجايب مما لا يفهم بل فيما يتبعه ويكفر لا بما يفهم منه فيما يتبعهم  
 انهم اقول ————— حاله رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فيما يارونه من  
 من امور الشريعه عوام وفقى واما ما يتعلق باشتار هذا فلا يوجب حرمه  
 الا ترى ان الله صلى الله عليه واله وسلم قال ليريد عيسى شفه في رعيه فحيث  
 الا ترى حجه فقال انما عني بهذا قال انما انا كسح قال لا حجه لك فيه فاعلم من  
 هذا ان الشفاعة وتغيير الاسم واسئال سد الا يوجب حافقه حرام هذا  
 لا هم وليد وربما عدا ان العجايب حاله رسول الله صلى الله عليه واله وسلم تركي انفعه بعد  
 لا كحل وادعهم قول ————— وروى الكندي في الكج من العجايب من  
 لا يفتق عليه من هذا الهمه ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال والدر  
 نفسي بيده لقد ديت ان اكر كسطر على كسطر ثم امر بالصلح في وقتها  
 وادع رجلا سوا السائر ثم اخالف اذ قال قال علقم بن سفيان والدر  
 نفسي بيده لو علم احدكم انه كدر عرقا سمينا وغير الغنم الثنا وهذا  
 ذم من اسع مع الله والروم كفايه من اصابه حش لم كسر العلقه  
 كفايه مع انهم اقول ————— هذا من ذم واهتباب ونوعيه  
 عن ترك الصلح بالنكاح بين والساكن لا يخلو عن الكسر وبقاها هذا  
 في عامه انما يقتر لا انه صلى الله عليه واله وسلم ذكر هذا كسر التخييف  
 والابتنه بل يقصد ارشادهم الى كفايه كما هو داب ارباب الاهتباب والارشاد

فدین عهد و پیمان و لا یقصد الفناء و الله اعلم قولا — در روز کبر  
۱۰۱۱ بین الصحابین و مندر عذیبه من ایمان عن ریزش زینت قار کما عند  
عذیبه قمار و عجل لواء در کت رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و ما نلت محه  
فما بیت حال عذیبه ایمان انت کنت لتعلم فکک لقد راقتنا مع رسول الله  
صلی الله علیه و آله و سلم لیل الا عراب و اخذ بنا ریح شدمه و قد قمار رسول  
الله صلی الله علیه و آله و سلم الی حکم الارجل یا یلنی کبر التوا عهد الله من یوم الیقین فکنا  
نم یجب منا احدث قمار الارجل یا یلنی کبر التوا عهد الله من یوم الیقین فلم یجب  
منا احد قمار فی یا عذیبه قمار فلم اجد یذرا اذ و عازت یاسم الی ان اخر قمار  
اذهب فاتی کبر التوا و لا ترهم علی قمار و لیت من عذیبه جعلت کما  
اشیء فیهم من رایتهم قمارت ابا سخیان یصل یحرم بالیاء و وضعت فی  
ما کید التوسر قاروت ان اریه قد کنت قولا رسول الله صلی الله علیه و آله  
و سلم لا ترهم علی قمار و مینه لا صبره و رعت و انما اشیء من قمار  
علا ایتیه فافترقه خبر التوا و فرغت و قمرت فالبی رسول الله صلی  
الله علیه و آله و سلم من وصل عیار کانت علیه یصل بها علم از لیا فافترقه  
قال فی ما نومان و هذا یدر علی التهاون ۱۰۱۲ عهد الله و السلام  
والا عراض عن مطالبه و قلم التبول منه و ترک المراقبه لله و انما رجم  
الحیوة الدنیا علی قمار الله تعلم حکم سبیلهم الی کما فی بعد موده و شتر  
اقول — الان ۱۰۱۳ عند الشراید البده قد مضی حاله و لا  
یصلق معاتسا بها و سفر احواله و البش لا یکنو من هذا الشیاء و انما ذکر



خذ سبعة وثلاثين الحكاء لثلاثة عشرة اسرا مسلمة ولا يقتلوا الشدايد اثنان هذا  
 اربعة من المؤمنين المذنبين من الخطاة الذين بذلوا نفوسهم واموالهم في  
 الله سبعا وثلاثة فانه صاحب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم والسيعة ايضا  
 يعتدونه من حواضر الاصحاح ومن فارس الشدايد والحدود يعلم  
 اننا اثنان هذا احد عرض الاثنان عند شدة الاور وهذا لا يصبر  
 وليلا على الفقه لنصر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بعد وفاته وهم الحارثيون  
 والله اعلم قوله وروا كيدية اي يبرأ الصالحين من اعدائهم  
 من مندي بن عمار تحت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم خالد بن الوليد بن  
 خديجة فدعاهم الى الاسلام فلم يحسنوا ان يقولوا الله سلطنا تجعلوا يقرلون صبيان  
 صبياننا فجعل خالد يقتل ربا سرديا الى كل واحد من اسيراه حتى اذا كان  
 يوم اعراسه خالد ان يقتل سائر كل واحد اثنين فقتل والله لا يقتل  
 اسير ولا يقتل رجلا من اصحاب اسير حتى خذنا الى رسول الله صلى الله عليه واله  
 وسلم فذكر له موقفه بديه فقال اللهم اني اسير اليك فاصنع خالد مرتين ولو كان  
 ما فعله خالد ضوايا لم يتبرأ الرسول واذا كان خالد قد قال في حيوته وفاته  
 في امره فكيف به وشرفه بعد اسرايهم فخمس فقتل خالد  
 لذلك اكله ما جئنا ورنم كفار ولم يسلموا فلما علم رسول الله صلى الله عليه واله  
 وسلم حالهم وحكم ما ساء لهم تبس خطا خالد وهذا لا يوجب الحيات الويلات  
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لم يمه عن قتلهم فقتلهم خالد وهذا لا يوجب  
 مخالفة اصلا كالا لكن والله اعلم قوله وروا كيدية

ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم

ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بعثت بيراوت مع الي بكر الى ابي بكر فلي  
بلغ ذاك الحين وعا علي عليه السلام فقال اذكر ابي بكر خيشتا طقة فخذ  
الكتاب منه واذهب الي مكة واقرأ عليهم فان طقة ما تحب فاحذ  
الكتاب منه فرجع الي بكر الى النبي صلى الله عليه واله وسلم فقال يا رسول الله نزل  
في نفسي قال لا ولكن جسدك خالي فقال لا يورثك الا انت اورجلك  
وتحرم رول الله لهما ان يارس في محبة ذاك المح بين الصديق والصالح الستة  
عن الي داد والتر من عن عند الله على ما اس ان النبي صلى الله عليه واله وسلم  
وعا ابا بكر واد ان ينادي في الموضع بيراوت ثم اوقفه عليا فسمع ابي بكر في  
بعض الطريق اذ سمع رغا دناقة رسول الله العصباء فقال ابي بكر فرغا وطن  
انه حدث امر فرغ اليه على كتابت لولده صلى الله عليه واله وسلم انه ان شليبا  
ينادي بولاء الكفاية فانه لا يبلغ عن الارجل من اهل بيته فانه يطلع  
فقال فقال عليه السلام اياك التشرية نيا من ذمه الله ورسوله بيرة من كل  
مشرك فحيوا الارض اربعة ولا تحق بعد العام مشرك ولا تطوق البيت  
عليان ولا تدخلوا الحية الا نفس مؤمنة وروا التبعين في تفسير لولده  
وروى عنه ان ابا بكر رجع الي رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقال تدر لي شي  
فقال لا ولكن لا يبلغ علم عن غيري لو رجعت مني لمن لا يبلغ لاداء ايات  
بيرة يتلقونها كمن يحق التعظيم الموزون في الغاية والتقدم على من لا  
وكان هو المودر ولكن صدق الله العظيم فانها لا تسمى الا بصا ولكن تسمى العكر  
التي في الصدور فليست القابلة بهذا الوقت ولعمري الله بعد لو لم يهلك سر



الحاكم فضله مولانا امر الحزمين علمه السلام وان ابا بكر صلى الله عليه وسلم ما  
رؤيته بطريقه بعد خروجه من المدينة على اعيان الخلفاء او كان يصح من  
الحرف في اول الحار حيث لا يعلم احد الخطا مرتبة لكن لم يامر بالرد  
الا بعد تورطه في الحيرة اياها لكن سبق في علمه ثم بعصره الى الامم بعد ان  
صلى الله عليه وسلم والروى بعد ما في هذه القضية ما فعل لم يكون في له بعد عظيم  
نوع العرض بين يديه لاهل الدول — تدرك هذا الرجل لذكر  
هذا الكلام مرة بعد اخرى وقد اجبت. فما سبق ومن الغريب ان هذا الرجل  
يدعي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ردا ابا بكر من تلك السفرة وعرض  
امارة ابي و هذا من غايه جهل بالاضمار بان الخلفاء كرهوا ان يكونوا  
الكعبة و ان ابا بكر في بالاسرة سنة تسع ولا يكون الا من كان صدر العهد  
بالاسلام او كادوا هذا مثل ابي العباس ثم يترتب عليهم انه يريد ان يتبع  
ابو بكر علي بن ابي طالب في هذا العهد استناد من ان شي الاستعداد من احوال  
على نزاهة سورة البراءة ولم تحقق غير هذا وقد كان من ذكرنا ان هذا  
الارداف كان لبني اليهود مع الكفار وقد كان من دار العز ان لا ينزل  
بني اليهود الا صاحب العهد او اعد من قومه و ههنا هذا منتهى ارادة  
التحريم بل ان هذا السنة والى ان يعكسوا الكلام وتقولوا انما بحث  
عليها خلف ابا بكر ليعرف منه في وقت ربه في ان ابا بكر كان امير  
الحاج و نزاهة سورة البراءة انما هي لطلب التماسا في الوصاية ليعلم  
الظاهر ان ابا بكر خليفته وان علي بن ابي طالب هو الوصي و امر عام قوله

ذكر في نسخة

وكذلك في تفسيره فانهم رويوا صحيح اخبارهم ان النبي صلى الله عليه واله وسلم اعطى  
الابكر الراية فرفع منها ثمانية اعطى ثامن الخلد لعمري صحت منزهة عن عذر الله والى السلام  
لا عطين الراية خذها رجلنا كبر الله ورسوله وحسب الله رسوله كواراً غير فرار  
ثم اعطى بالعلي عليه السلام وقصد بذلك اظهار فضله وحط منزله الا فزون  
لانه قد ثبت بنص النعرات انه عليه السلام ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي  
لوهي حرجيب ان يكون دفع الراية اليه رسول الله فتم ولا شك في انه تمام  
بالاشياء في الازل فيكون عالماً بهرب هذين فلولاً ارادة اظهار فضل علي عليه السلام  
اذا كان في ابتداء الامر او على تسليم الراية اليه ثم ان النبي صلى الله عليه واله وسلم وصفه  
ما وصفه وهو شاعر ما قصده سلك الاوصاف وكشف لما يكون كدرك وحسب الله  
تعميد على ارادة لقاء وامر المؤمنين عليه السلام لم يفرق هذا بديك لقارب  
فكرن محاله نعم انتم اموال — اما قوله ان رسول الله صلى الله عليه واله  
وسلم قصد بذلك اظهار فضله وحط منزله الا فزون هذا ما دلل لان النبي صلى الله عليه واله  
وسلم لم يقصد قط حط منزله احد من المسلمين وكلمهم كانوا اصحابه وامواله حط منزله  
احد من داب ارباب العرض والتعصب وحاشا عن ذلك بل كل واحد  
من ارباب تفسيره عشت رجلاً ولم يحصل النفع صحت منفتح الله بيده وهو كالمر  
المؤمنين على علمه السلام واما ما قال انه كان باعرا انه لا يستطيع من الهوى  
فتقول المراد من قوله ما يستطيع من الهوى انه لا يكلم بالباطل وما منه النفس ومثابرة  
الهوى لانه لا يعجز براه الصائب فان كل ما عمل رسول الله صلى الله عليه واله  
وسلم من تدبير امور الخرب لم يكن من قبل هواه ونفسه بل براه الصائب



المستند من كلام الله تعالى ومن ادعى بالظاهر ان صلح الله والروح  
على هذا برائة الحروب لان تدبيرات الحروب تتعلق بالدار وان سلمنا انه من  
امر الله فلا يلزم منه ارادة حفظ منزلة الشيخين وروى من روى عن علي لا يستلزم  
حفظها وامثال هذه الاستدلالات على مطلوبه او من من بيت الحكيم  
وامر الله في قوله من عند ربه من الجور ان امر المؤمنين عليهم  
السلام كان يتابع من الصلابة كقراءة عدد مواطن وعلم رؤس الغايرين  
في بعض خطبه عن الله على سلف سبق الرسلان وقام الثالث كالنواب عنه  
بخطبه وبلغه لوقف ضاحه وتقطع راسه لكان فيه انه انشروا فأكبروا وان عرفتم  
فأعزوا الا ان الابرار من عترة واطايب ارد من اعلم الناس سوار  
واعلمهم كبارا والا اما كن من علم الله وحكم الله حكيم من نور صادق  
كسنتا وان تتبعوا اثارنا كسنتا وايضا يرونا معنا راية الحق من تبها  
لحق ومن تافرها غرق الارض عامة كل مومن ديننا الحليم ربه الذل  
من انما لهم وبنافخ وبنافخ ونفخا كن من عسرا الله من مسود العكر من  
اهل السنة في كنر مباح الا هذا ما سناد عن ابن عباس قال ذكر  
الحلافة عن امر المؤمنين فقال الله لقد تقصها ارفع وانما يحل ان تجد  
عنا حلا القسب من الرعي محمد بن السيد ولا يرق الى الطير فذلت  
دونها تر با وطوت عنها كشي وطقت ارتاد وير ان اصول بيده لرا  
اد اضر على طينة عينا شيب فيها الصخر ولهم فيها الكبير ويكبر فيها  
مر من حتى يلق ربه فواست ان الصبر على ثبات الجرح قصير في الدين

قدس و لا يحل شجر ارض ترائل لها حتى اذا انخذ من الارض سبله عقد  
الارض عند بعد هـ فراعسا فيها هو سبلها ما صورة او عند ما الاخر بعد  
وفاته قد ما يشهد ارض عليها فصور ما صورة فحش و كثر يلبسها  
و يخلط كلها و كثر العنار و الا عند ارضها و ما كراكر الصعد ان  
اشيق له و ان سلسل ايمانك لمن الناس لرايد كثر و شمس  
نلون و اعتراف و صبر على طر المدة و شدة الحنة حتى اذا من سبله  
صعدا ما عا عزم اني منهم فبايد للشور حتى اعترف الزبيب ما  
ما لادب حتى صرت اقرب ال هذه النظار لكن استفتت ادا اسوا  
و طرست اذا طار و افضي و جد لصعبه و مال الاخر لصعد ما من و من  
ال ان قاع ثالث التوا ناجيا حصيله من سبله و معتلذ و قاع معه  
ابيه و خفون مال ايد فجع ال ابل غيب الرح ال انا سكنت عليه قبله و اله  
عليه علمه و كتب بطرست ما راعن ال ادا الناس لمعون ال كثر في ال  
كرو الصبح قد انا الراعي من كل جانب حتى لقد دلي الحسنات و شوق  
عطفان يجمعين صر كبر به الغنح حتى اذا نهضت بالام بكتت طائفة  
فسيقت اخور و فرق اخرون كانهم لم يسموا قول ايد نعم ملك الوار الافة  
بجملها للذين لا يعرفون علو ال الارض و لا فاد و العاقبة لا تقدر على ال  
قد سمعوا ما و دعوا و كلهم اهل لست الدنيا اعيينهم و راقم ربرها ادا و ال  
فلق اكبة و را النمة لولا حضورها عرو قناع الحي بر صود الناهر و اعدايد  
ثم على العلماء الا ان عا در اعل كنهه ظالم و لا شيب مغامر لا العيت



جلها على غار بها واذقت اوقيا كاس اولها ولا لفتح ونيك بند. از بهر  
من خطه چرخي عمر و هذا يدبر لصر كى علما تام اسر البر منير على علم السلام  
تخام على هولا الصحا. وان الحق لكلا. هودا لهم منور. عنها ومن  
الحج اوعا. الكذب وقد شهد الله بها. بالثبارة واذناب الرب  
وحدو وليا لنا. قوله وانا لكم الله ورسوله واوليكم  
ما استخانة في حكا. الباليه فومك ان يكون طقا في اموال انهم اول  
هذه حكمة شقيقة المودفة اعمه. مذكرة السيد الرضا في كتاب  
في كتاب في البلاغة وعلما السنة. ذكر وانا من موضوعات السيد الرضا  
وانه اعلم بهذا ليس لا مثال به. في في الفقه من اسناد او نقل من  
كتاب النجاة حتى يجعل دليلا وان فرضا صحت فهو من خبر الاحاد وال  
نحو خبر النجاة اننا امر الرضا في جامع النجاة. طاهي رغبنا فاما حكم  
وشاورهم في الامر وافتخروا في التدبير وان سلمنا انه كانا مكر بالانه كان  
يرى نفسه افضل من غيره. فاما المنقول عند جايه. وكان كرايته للبيعة  
لانه يرى نفسه افضل لانه يرى من غير حجة. مستطاعا مستطاعا  
لخلافة. وحلا في المنقول عند جايه. ولذا اياهم ولما راي محاديه غير اهل  
لخلافة. حاربه ومنه من اكلا. وانه تدرج في قول. وروى  
عليه السلام انه قال ان الناس قالوا ماله ايتنازع ابا بكر وعثمان  
نازع طاهي الرضا وعاشه فقال ان لي يسعة انبياء عليهم السلام اسوة فاولهم  
نزهة الله. فلما لم يجز اعطاه آل منور فانتصر فان قلج. ما كان محله ما بعد كذا

نحو ان وان كان ذلك كذلك فعلى العذر والشارع ابراهيم الخليل عليه السلام  
يقول واعتر بكم وما تدعون من دون الله فان قلتم انه اعتر لم من غيركم  
فقد كفرتم وان قلتم انه راي لكم من غيركم فاعتر لم فالوصى العذر والشارع  
لو طرأ اذ قال لقوم لو ان لي بكم قوة فان قلتم انه لم يكن له قوة فاعتر لم فالوصى  
فالوصى اهل العذر وموسى عليه السلام رب السجن اعيت اليتامى من  
اليه فان قلتم انه دعى اليتامى انه فاضل السجن فالوصى العذر وموسى  
عمران عليه السلام اذ يقول عزت معكم كما ظفتم فوجت لري حكا وجعلت  
من المرسلين فان قلتم انه فرغهم فوجت فالوصى العذر وموسى عليه السلام اذ قال  
يا بني ام ان اتوا استضعفون فكاودوا يقتلون فلا تمشي بالبلاد اولاد  
كحلفتني من اتوا الطامير فان قلتم انه استضعفوا واشرفوا على قتله فالوصى  
العذر وموسى عليه السلام واليه رسم كما مر من العار فان قلتم انه من عقوق  
احافوا فقد كذبتم وان قلتم انه اخافوا فلم يسمع الا الله فالوصى العذر فقار  
الكسبي صدق امر للموسى استمر اقول هذا العذر  
لانا اسناد له ولا على له لصحة من هو كالف للواقع لان ابيه المو من لم يكن  
مستضعفا ولا عاقرا لان قواد بن عبد مناف كان نوا معه وكان فاك  
ما على منضيتها بيته وانهم يدعون ان فاك كانت منضيتها على ان يكون  
فلم يلح ما فاك بالخروج عليه وان عدوا لا تضار الذين نازعوا ابا بكر  
في خلافة سوا سعد عباد فانه لم يبال ابا بكر بالقول بان امر المو من  
كان صديق غير مسلم ولا شك ان ابا بكر كان اصحف منه وكان هو اقفر

اذ قال





فمن نفع صحنه و ذکر معانی و معنی نبیند علم چه لایستق در ارتباط و لا کاف  
شاید من قواعد الهذیب کا رایت دانه اعلم قولی قدر در  
الحافظ محمد بن موسی الشیرازی یکنوا به الدرر استخراج من الثمار الاثنی عشر  
نفس ابوسف بن سخیان و نفس ابن علی بن جریج و نفس معانی  
سیدمان و نفس و کعب بن جریج و نفس یوسف بن موسی القطان و نفس  
فنا و نفس ابو عبید - الفاج بن سلام و نفس علی بن عمر النعمانی و نفس  
الشیرازی و نفس محمد بن سید صیاد و نفس ابن صیاد و کلم من اهل البیت  
عن انس بن مالک قال کننا جلیس رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم فذكرنا  
احدا من اهل البيت و تصدق و بزرگ فعال نما رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم  
لا اذ فقلنا ما رسول الله انه بعد الله و لم یسجد و قد سجد الواحد - فقال  
لا نسجد اعز من بینا کن و ذکر الرجل اذا طلع علينا فقلنا هو محمد و  
فمن الله رسول الله و قال لا یبکر خذ یسیر هذا و امض الی هذا الرجل  
فاخرج عنده فانه اول من یاتنه من حوز الشیطان حدیث ابو بکر الصمد  
فراوه را کما قال و الله لا اقبله فان رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم نهانا  
عن قتل رسول الله المصلی فقال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم اجلس  
فلمست صاحبی فی ما و خذ یسیر من ید ابن بکر و اذ قلت محمد فاعزبه  
عنقه ما عرفت حضرت السیف من ابن بکر و وحلت الحسد و رایت الرجل  
سأله فقلت و الله ما اقبله فقد استأمنه من هو فی وجهه من رجعت الی  
رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم ان رأت الرجل یا جذا فقال یا عرجلی



ما فلت يصاحبه في ملحق فائمه ان وجده فاقبله فائمه ان قتله فابغ  
 بمرامتي اختلاف ابداءك على طلبة السلام فافدت السيف واذلته  
 عالم اراء وروعت الى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقلت له يا رسول الله ما اريد  
 صلي يا ابا الحسن ان امة موسى افترقت امة موسى ففرقة فرقة فافدت  
 والباقيون في النار وان امة موسى استقرت على طلبة ففرقة فرقة فافدت  
 والباقيون في النار فقلت يا رسول الله وما الناجية فقلت يا رسول الله انت عليه  
 واصحابك فانزل الله في ذلك الرسل ان يعطيه ليدخل من اهل بيته  
 بقول هذا ادل من غيره من اهل البيت والصلوات على اهل بيته  
 وانه ما قبل ذلك الرسل الا امة المؤمنين يوم صيغ في حاله في الارض  
 فاكمل انتقد ونفي يوم النجاة عذاب الحق فقال له على اهل بيته  
 هذا صوم فليعلم العاقل ان ما تضمنه هذا الحديث المشهور المنقول من اهل  
 البيت من ان يكون في يوم يقبله امر الله صلى الله عليه واله وسلم ولم يقبل قوله  
 ولا يعتز به صلى الله عليه واله وسلم ولم يعلم ان الله صلى الله عليه واله وسلم اعز ما هو  
 عليه منها ولو لم يكن صحتي لقتلته يا امير الله نعم بنية يدك وكيف ظهر انكار  
 الله صلى الله عليه واله وسلم على ابي بكر بقوله است يصاحبه وامتنع عن من  
 قتله ومع ذلك فان الله صلى الله عليه واله وسلم حكم بانه لو قتله في يوم  
 امتي اختلاف ابداءك الامم يقتله ثلث وارت عقيب الاكابر على اثنين  
 وحكم الله السلام بان امة مستقرت ثلثا وسبعين فرقة اثني عشر  
 منها في النار واصل هذا بقاء ذلك الرسل الذين امر الله صلى الله عليه واله وسلم

التي من يقتله

التي قد تبت لم يتفكر في كسر كبر للعالمين من كالف امر الرسول  
على الله عليه السلام اسهل من ان يكون النصارى ان هذا الخبر موضوع ولا  
كل ما ذكره كتب اسهل من حكم على صفة وانا قلنا ان هذا الخبر ان هذا  
لغير موضوع لوجوه الاول انه من المنكرات غير بالوفاء من امور الدين  
انما هي على الله عليه السلام ما يقتضيه من عدم الاصاب انه يصوم و  
يصل ويتصدق وهذا من منكرات الدين واما كسر النصارى ان يكون  
الله عليه السلام والله يوم لو اراد قتله لم يكن باسرا كما في النجاة لهذا لا يمكن  
بامر احد من الاصحاب فيقتله مثل هذا الامر فغير من احوال رسول الله  
صلى الله عليه واله وسلم الثالث ان هذا الخبر امر رسول الله صلى الله عليه واله  
رسلم يقتله كما زعم النصارى كان ذلك الرجل الذي هو اصل الخوارج وهو الذي  
قتله علي بعد هذا وهو ذو الحليفة اندر قال رسول الله صلى الله عليه واله  
لقد فاك لا تدرى قال عمر ان ياذن له في ضرب عنقه ولم ياذن رسول الله  
صلى الله عليه واله وسلم ولو كان يريد قتله كان ياذن عمر في قتله الرابع ان اهل  
الفرق المبتدعة احوال شتى ولم يشتهر ان رجلا واحدا يقتل جميعا  
المشقة واما هذا الحديث طام على الله انه من المنكرات والله اعلم  
وهذا كما روي مسلم في صحيحه والكثير في من عبد الله بن عباس قال ما جئت  
الي من الله عليه واله وسلم في بيتة رجال منهم عرس الخطا ففكر الله صلى الله عليه  
والله وسلم فلهوا اكتب لكم كتابا بالذي تفضلوا به ابدا ففكر في ما كان  
الله صلى الله عليه واله وسلم قد غلبت عليه الوجع وان الرجل ليصيح في كبر

التي قد تبت لم يتفكر في كسر كبر للعالمين من كالف امر الرسول



الحج بين الصفي ما خلت الحافرون عبد الله صلى الله عليه واله وسلم في بعضهم يقول  
التور ما قاله الله صلى الله عليه واله وسلم وبعضهم يقول التور ما قاله الله صلى الله عليه واله وسلم  
والا فلهذا طي قال الله صلى الله عليه واله وسلم فموا عني ولا ينسب عند التنازع  
وكان عبد الله بن عباس رضي الله عنهما في تبارك ومعه الحضر يقولون ان الحسن والحسين  
وكان يقول الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وبين  
كتاب فليست العاقل الى ما تضمنه هذا الحديث من سوء ادب الجماعة في قول الله  
صلى الله عليه واله وسلم وقد قال الله صلى الله عليه واله وسلم ما اصابا الرزق اسنوا لا ترفعوا ايها الصوامع  
فوق صوتي ولا تكلموا بالقرآن الا بالقرآن ثم انه عليه السلام لما اراد ان يناديهم  
في صول الالف بينهم كيت لا يقع منهم العداوة والنفوس منه عن ذلك وصده  
عنه ومن هذا ثم تعظم على الفة حتى شنه وقار انه يندى الله ثم يقول ما ينطق  
عن اللور ان هو الادق يوفى وما كصور مثل هذا الكتاب انما في اللفلا  
وكيف كن مع غيره رسول الله صلى الله عليه واله وسلم واورادهم الحلق بتوفيق  
وتعظيمه والجامعة او امره ووزارهم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان يندى  
مقابلته وجهه يدرك في الحج بين الصفي من عند جابر بن عبد الله قال  
وعا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لعنه عند موته فاراد ان يكتب له كتابا  
لا يقبلون بعد ابد افكره اللوط دكلم في رفضها رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
وكيف يسوع لم يرضع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من كتبه ما يستدون به  
اللويا التيام فان هذا الحديث صحيح عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه والابا  
اسناده اليه ورجع عليهم التور على كتبهم هر - انهم اتوا

ثم ذكر ما في الحديث

نزد کرنا هذا الحديث فيما مضى واجتنبنا عن اعترافه وهو على ما دونه كقولنا  
 رأت وكن بحجة رسول ان المتواتر من محمد ان كان ديرا رسول الله  
 صلى الله عليه واله وسلم وصاحب شاورته وكثيرا ما كان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
 نفسا على ايشاء فيمنعه عن قبول لا تقبل يا رسول الله فسيح قوله وهذا في معنى  
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم منها انه عزم في غزوة تبوك ان يذهب فادش <sup>كأمر</sup>  
 ملكها فصار عن لا تقبل يا رسول الله فاطاعة وتبذره ومنها قوله لا تقبل  
 وكان رسول الله شاوره في امرهم فنهى عن افذ الغزوة ووافقه الله بقر  
 في قول ما كان ليس ان يكون له امر ومنها امره في وكان عمر بن الخطاب  
 حتى انزل الله فصدقه ومن ما رس الاجابة والاثان علم ان كان له  
 عند رسول الله صلى الله عليه واله وسلم هذا المقام والمقصد في رجل عاونه  
 عند موت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقيل رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
 رأيت ذلك الكتاب واما ما كان في رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فهذا  
 من قبله باللغة وجزالة الصواب لا ارفع الله له فان البحر كما بينا هو الكلام  
 الذي يكلم للمريض وليس هو البتة شتم وهذا المتوهم لا يعرف اللزوم  
 فكيف انه من اساءة الادب وكان عمر رضي الله عنه من اهل النكاح  
 او بما بالنسبة الى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم كما يعلم التدرج الاضمار  
 والله اعلم قولا — وفي الحق بين الصبي من عند بلال بن رباح  
 من افرادهم فاكثرا فحرقوا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ومعنا ابراهيم  
 وعمر بن الخطاب رسول الله من بين اهلنا فاجابنا حتى خشيتمنا

في قوله صلى الله عليه واله وسلم  
 في قوله صلى الله عليه واله وسلم



ان تقطع و دوتا و فرغنا گفنت اول من فرغ فرقت ابني رسول الله صلى الله عليه و آله  
 و سلم حتى اتيت حايث لا تضارهم يعني النبي الخار قد رتب به عمل اجدله يا  
 نعم اجد فافرا ربح اي جدول مدخله خوف حايث من خارج فاستقر  
 قد قلت على رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال ابو هريرة فقلت نعم يا رسول الله  
 قال يا ناسك قلت كنت بين اهلنا فمقت و اربطت علينا حتى ان  
 تقطع و دوتا و فرغنا گفنت اول من فرغ فانت هذا احاطه فاستقر  
 كما كسرت السحاب و سواد الكس و رايي معالي انا هريرة و اعطاني  
 تعليم معالي اذهب ببعلي ثابتن لمن لغت من و راد هذا احاطه  
 ان لا اله الا الله مستيقنا بها قلده شرة باكنه مكان اول من لغت  
 احاطه قمار ما تان العلان يا انا هريرة فعلت هذا ان غلان لوسول الله  
 صلى الله عليه و آله و سلم بعثني بها من لغت شهد ان لا اله الا الله مستيقنا بها قلده  
 بشرة باكنه هضره بين يدى خزنت لاسي قمار ارجع يا انا هريرة  
 ال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فاجتبت بالهكاد و ركبت عر فاذا هو على  
 اثرى قمار رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم مالكي يا انا هريرة قلت لغت عر  
 فاجبرته بالدر بعثني به هضره بين يدى خزنت لاسي قمار ارجع قمار  
 رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ما عر مالكي على ما صنعت معالي يا رسول الله يا  
 انت ارجع اجئت انا هريرة بنعديك من شهد ان لا اله الا الله مستيقنا  
 بها قلده با بشرة باكنه قمار نعم قال فلا تغفل قال ارضي ان ينظر الكس  
 عليها فحلم فحلموا فقال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم خلع و هذا و كسر عر

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأما في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
حيث ضربته حتى فخر على كسبه ورجع إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم باكية  
عنه لو كان شر كاله في الرسالة لم تكن منه وقروح مثل هذا منه في حق اتباع  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مع أنه قد كان يكتمه مع أبي هريرة من أواكله  
على وجه البين والظن مسلم غرضه فعلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
في أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إنما قال له ولكن سر من الله نعم لعله و  
ما ينطق عن الهوى ولأن هذا جواز القول على لا يعلم إلا الله نعم ولأنه  
فإن على الله نعم لأنه الحكيم في أجنه مع أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال في  
رداء الكيد في الحق بين الصيغ في منذ في ذر قال تاني حبه يد  
فبشرني أن من مات من أمتك لا شرك بالله شيئا وقد أكنه وفي  
رواية ولم يدخل النار لهذا الحديث صحيح عندهم فكيف أكنه في الرد على  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومنه في منذ غساني من ماكن متفق عليه  
قال إن الله صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الله قد عزم النار على من قال لا اله  
إلا الله يتفق بذلك وجهه وأذا كان الله قار ذلك في عدة مواضع كقوله أكنه  
في الرد على أبي هريرة وقد روي عنده عيسى بن جابر وسهل بن حنيف  
وأبو داود والنسائي وغيرهم في أكنه في الرد على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
الشعبي والعمري والواقدي والزهري والبخاري والحميدي في أكنه في الرد على  
في منذ المسور في حقه في حديث الصحيح بين شبل بن عمرو وبين النبي صلى الله عليه وآله وسلم



بالحديث تقول فيه فقال عمر بن الخطاب ما كنت البع صلي الله عليه واله وسلم فقلت  
الست نبي الله صفا قال ما قلت فلم تعطي الدينه وديننا اذا قال  
ان رسول الله ولسنت اعصيه وهو ناصر فقلت اذ ليس كنت عندنا  
انما سنا في البيت فنظروا في قال ما كنت ابا بكر فقلت يا ابا بكر  
هنا نبي الله صفا قال ما قلت اثنى علي الحق وعدونا على البا طار  
ما قلت قال فلم فعل هذه الدينه وديننا اذا قال ايها الرجل ان رسول  
الله صلي الله عليه واله وسلم ولا يصح ربه وهو ناصر ما تمسك بعذر فانه  
انه على الحق قلت ليس كان حديثا انه سنا في البيت ويظن به فافكر  
انه ما نه العام قلت لا قال فاني كنته ونظروا في وزاد الشعلي في غيره  
عندكم سورة الفتح وغيره من الروايات ان عمر بن الخطاب قال ما تمسكتم  
رسالت الا بوجوه وهذا الحديث يدور عندك عن الاكارع رسول الله  
صلي الله عليه واله وسلم لما فعله ما رواه في رجوعه الى مكي فقلت اجابه ابو بكر  
بالصحيح وكيف استجاز عمر ان يوضح البع صلي الله عليه واله وسلم ويقول له عقيب  
قول رسول الله صلي الله عليه واله وسلم اني رسول الله ولسنت اعصيه وهو ناصر  
السن كنت حديثا انما سنا في البيت ونظروا في انتهى اقول  
اما ما ذكر ان عمر بن الخطاب يروي عن تيلح الرواية فانفق العلماء على ان ذلك  
في حال حاله علم عمر وعلم من له عند رسول الله صلي الله عليه واله وسلم حيث  
مكنه بعد الامة اهتد ودلك ان البع صلي الله عليه واله وسلم بعث ابا بكر  
مبشر الناس بان النبي في السما وكافيه وقول الحق على ان عمل

كان خيرا او شرار هذا راجع الى العاسق يعتمد ولا يوجب القول انما يستيقن  
بالله تعالى وقد بشرني رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بكوني من الجنة فلما رتد عن  
الحسن والذنوب وكان يقول هذا الى ترك الاعمال وكان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
حسب عليه هذا في مقام البسط والثقة بالتوحيد وانه كاف في الحياة اذ  
حصلها فان كان يستيقن بالتوحيد ينزل وزن الذنوب ولا ينبغي موته ولكن  
به المصلحة لم ينفذ الله لانهم يفهمون من الحق ما هم عليه واحكام ان السقيت حار  
لنا به تولى الكلام بسط لا يلقى لهذا المتعاضد خلاص من هذا الكلام من  
الى هريرة عن ابي عبد الله عليه السلام كان في مقام البسط والاعانة لا يظنون  
صفتهم هذا اكثر ولا يدركون ما هيته الثقيل وانه كيف تحقق امره فيجبون  
ان ما هم عليه من الشك والارباب بالتوحيد من السقيت الذي هو رسول الله صلى  
الله عليه واله وسلم بان صاحب يد فله الجنة اذا كان متصفا به وهذا راجع  
ان يتكلموا وشرهوا العلم وهكذا ما ذكره في غزوة عند رسول الله صلى الله  
والسليم تابع رايه وقام فله علموا وهذا صدق ما ذكرنا فقد انكر كات  
كالمه هذا المنصب عند رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ومن قبل هذا من علم  
على ترك الادب هذا من الرفضه البتة علم كماله محمد الذي لا يعلم حقيقته  
فمن لم لو كان هذا الشاة ادب منه في رسول الله صلى الله عليه واله وسلم كان يعلم  
ان يهرب عنه وبما هو عليها واهل من الصحابة ان يفر من طعن في نفاقه  
واساتة الادب كان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم كافي من علمه كان  
لا يبعد عن خصلته ولو كانا اشارة هذه الاورد صادرة من غير الامارة



الادب لكان مشتدا بالنفاق لحد انه من ان يسول لخذ ماله من هذه  
 الاعتقاد اسه الفاسد مع ان فخر على موافق لمذهب الامامية فان  
 جواد لا فخر عندهم واجب على انه نعم وليس الشها و و صرنا كاذب  
 في النجاة من النار واما ما ذكر ان عر اساء الادب لال هريرة حين ضرب  
 حتى فخر على شتمه فاجاب ان عر كان اميرا بمجدا وكان وزير الرسول ابي عبد  
 الله عليه السلام ولم يخذ صر به عر لال هريرة من اساءة الادب وبهذا  
 كما ضرب ما رواه الخزرجي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 لم يمتنع من الاداء في ذلك فاصوبه الى الضرب وامثال هذا لا يكره  
 الا من يسمع غرار الناس وقصد عر في فعله مخرج وانه لم يرد ما فعله الا  
 الاستسلاح ورعاية قواعد الدين وانه اعلم واما ما ذكره من حديث  
 عن الكبيبة وان عر قال للنبي صلى الله عليه واله وسلم اني على الحق وعدونا  
 على الباطل فاجاب ان هذا شبيهه وردت في خاطره واراود فيها  
 واهوار عنها في ان يسر له مع الله عليه واله وسلم ثم سال ابا بكر حتى ان  
 انك من خاطره والانا في موضه اشار هذا الاتي قول الله تعالى انك  
 حتى اذا استياس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا جاءهم نصرنا الآية و  
 طلب ربح انك بالعبارة كانت لا يكون ترك الادب وكم يكره  
 ما ذكر للتفويض وتخصيص سور الله عليه واله وسلم بل ذكر ربح الشبهة  
 ودفع الرد وهدا على الحق من الموافق ظاهرا والله اعلم قوله  
 وفي الحق بين الصبي في سند عر من المتفق عليه في ان يسر له

على والرسول اعتم بالثاء حتى نادوا بغير الصلوات ناع النسا والصلوات  
 فخرج وقام ما كان لكم ان تبرزوا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم على الصلوات  
 وذلك حين صاح عمر بن الخطاب وقد قال الله عز وجل لا ترفعوا اصواتكم فوق  
 صوت الله ولا تجهروا له بالقرآن كما يجهر بعضكم لبعض بالقرآن واعلموا ان  
 لا تشعرون بحمل ذلك حملي للهدى وقال ان الدين نيا دونك من وراء  
 الحارات اكثرهم لا يعقلون ولو انهم سمعوا حتى يخرج اسمهم لكان فيهم  
 اسهر اقوالا ما ذكر من رفع الصوت فوق صوت النبي  
 صلى الله عليه واله وسلم فانه واراد غير الصلوة واربها اليه صلى الله عليه واله  
 وسلم برفع الصوت دالا على ان فلا بأس به والى ان يمكن كقول بلال بن رباح  
 انهم ذموا ان يرفعوا اصواتهم بالاذان وقد صرح ان بلال كان اذا  
 فرغ من الاذان ينادى عند جية رسول الله صلى الله عليه واله وسلم السلام الصلوات  
 والصلوات كقول بلال من باب رفع الصوت فوق صوت الله صلى الله عليه  
 واله وسلم بلال بن رباح هذا السند وما روي في الحديث كان اعمام محمد  
 لانهم ينادون للصلوة وهذا من غرائب ال اعتراضات الدال على  
 لقائه وانه اعلم قوالا في ذلك الحديث بلال بن رباح  
 لا منه عبد الله بن عمر بن الخطاب انه لما توفي عبد الله بن ابي سفيان  
 عبد الله بن عبد الله بن ابي سفيان صلى الله عليه واله وسلم فقال رسول الله  
 صلى الله عليه واله وسلم ليصل عليه فقال عمر فاخذ شرب رسول الله صلى الله عليه  
 واله وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قد نهاك ربك ان تصلى عليه



من تفاقه

عنه رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اما خيرة من ابدت ما را ستعلم اولاً ستعلم ان  
ستعلم كسيرة ردة وسادته على السبعين فانه من فوق يصل عليه رسول  
الله صلى الله عليه واله وسلم وهذا هو علم الله انتم اوله — غرة الحدا  
عن صورة والصواب من رواية الصحاح ان عمر قال لرسول الله صلى الله عليه  
واله وسلم اتصل عليه وهو قال — من كذا كذا او محل كذا وكذا وطلق  
كثرة قتال له وما ظهر عليه من التفاق فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
وعني فانما امور او خير يصل عليه فانزل الله نعم تصديق لعلكم  
ليس عن الصلح قوله ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تلج على قبره  
الآية وهذا من خفا قبل عز حث وافقه الله تعالى فحله وانزل الله  
تصدق قوله الخزان وهذا الرجل بهذه النعمة العظيمة من مثاله  
ومطالعته وهذا انما يدعى علمنا ان عمر كان قواما لكما ورث  
وكان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم رعاها هذا المقام والله اعلم  
قوله — وفي الجمع بين الصلح من مسند عائشة قالت  
كان ازواج رسول الله صلى الله عليه واله وسلم كرجل كليل الى كليل قد  
المصالح في حث سودة بنت زمعة فرائدا في وهو في المجلس  
فقال عرفت كرا سودة فتر احيى عفت ديك وهو يد رعد  
سواء ادب عز حث كسيرة ردة وجه الصلح صلى الله عليه واله وسلم ودر  
عليها اعيان الكس والجلها وما تصدت بخروجها ليل الا الاستان  
عن الكس وصيانة نفسها والصدرة الى الخليلها حتى ارجع

ولكن نزل

دگر نذر آیه ای - انتهم اقوالهم - هدا بیدر علی کما غیره : عمر  
رسیده است تمامه صحت ستر از دواج البیعه مع الله و الرسول و الله قاله  
خرفنا که یا سوده و امر او ان اخذوه بالله و انما یوجب مؤثره الناس  
ولیس هذا کما الاستیثار صلی الله علیه و آله ان کثره غیر اخذوه بالله و انما  
الاثر ان الله تعالی انزل عقیب هدا آیه ای کما - و هدا موافقه  
لعمروهم من مناقبه و لو لم یکن هذا القول من غیر مقبول کما الله تعالی  
لا نزل عقیبه تا نیب لعمروهم بخاله علی ما فعله لا انه ینزل ما ینزل  
له و موافقه اباء و هذا کما هر علی غیره التوضیح و الله اعلم حقا  
و الله اعلم بین الصیحه و منه جابر بن عبد الله عن المتفق علی قائله  
جابر ان اباء قتل یوحی اخذ شهیداً فاشتد الغم فاجتمع عترة فاقبت  
رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و کانه فسالهم ان یقبلوا منه فایطیل  
فلم یوافقوا فاعلم یعظم رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم فایطیل و لم  
یکسر بهم و یکن قال یا عنده علیک غدا فخذ رسول الله صلی الله  
علیه و آله و سلم صلی اصبح مطافیه احاطوا به و دعاه ثم ما بالبرکة  
فخذوها ففقتهم صفتهم و منی لنا من ثم ما بقیه ثم جئت رسول الله  
صلی الله علیه و آله و سلم فاجبرته بدین قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم  
لعمروهم قالس اصبح یا عمر فقال ان لا یکن قد علمنا انک رسول الله  
صلی الله علیه و آله و سلم فوالله انک لرسول الله و هذا بیدر علی صلی الله علیه و آله و سلم  
بیت الراس فنه و لهذا امره باسماح و احاب عمر ما ان لم یکن قد علمنا



اكن رسول الله صلى الله عليه و آله فاك رسول الله انترا اقر الله الصلح  
بذا اخبر ان عمر لم يكن حاضر او حاضر رسول الله صلى الله عليه و آله و السلام فاجاب عنه  
له فاجبر جابر عن كان في سنة زهور الايات و كان يخرج به و كان رسول الله  
صلى الله عليه و آله و السلام عجيب مستر في الايات فامر به باخباره و ان كان الله  
كما ذكره ايضا هذا المعنى لان عمر كان شاهدا في سنة رسول الله صلى الله عليه  
و آله و السلام و لان الله صلى الله عليه و آله و السلام كان يترى الراس فيه خوف ما بين  
بذو الاعتقاد و انت الفاسدة في حق اصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله و السلام  
و الله اعلم قولا في الحق بين الصلح بين سنة الله  
في مالک قال ان رسول الله صلى الله عليه و آله و السلام شاور حين بلغه اقبال ابن  
قال فيكم ابريكم فاعرض عنه في تكلم في فاعرض عنه و هذا يدل على سقوط  
منزلة الله عنده و قد ظهر بذلك كذب من اتخذ عنهما ترك القتال بعد  
انها كانتا لو احدهما مع الله صلى الله عليه و آله و السلام العريس لتضيق برأيهما  
لكن لا يبيح قتلها في ابتداء الحار كقولهم استنبرها حال الحرب و قد اعترض  
ابو نعيم الجباس فقال يجوز ان كالف الله صلى الله عليه و آله و السلام فيما يار به ثم  
اجاب فقال اما ما كان من طريق الرعي فليس يجوز كالقوة على دفع النجوة  
واما ما كان على طريق الرعي فليس فيه سبب الاثمة انه لا يكون ان  
كالقوة ذلك حال حيوة و يجوز بعد وفاته و الله يدرك ذلك انه او امانة  
في ربه ان يحرم باصحابه في الوجه انه رعيته فيهم فاقام امانة عليه فقال  
لم اكن لا سأل عنك في كذب و لا كان لاي يكون استرحا في عمر و هذا

قوله يجوز

فول تجوز حاله ان مع اسلمه والروم واسم قد امر بمخاطبة وروم  
في الفتنة ثم كتب كليب كوز الخالف بعد الموت لافان الحسنة وسند عليه  
بفعل اسامة وابي بكر وداود الخالفهم انما كانت في صورة الرسول والى افان  
اسامة لم يكن لاسيالك في الركب وهداير على الخالف في الحسنة وسند  
ما دفت كك القبول على وكيف كوز من هولاء ان يستدوا على صورة الخالف  
الرسول على الصلح والسلام بعد اسامة والى كس دمر انظر الى  
كان واقعه بئر من غير عرف من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم على القتلى وقوله  
يتعلق غير الى سفيا ندم علم قوتش حوجه فخرجوا على زيد بن الخطاب وكان  
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بالانصار وبأجود على ان يكون في المدينة  
ويدفعوا عنه ما يدعون به عن عيالهم ولم يبالوا على ان يقتلوا معه في ان  
مرقن كان فاما عرف قوتش وسمع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم خبرهم اراد  
ان ينظر ان الانصار يوافقونه ان قاتل قوتش اولاً يوافقونه لانهم لم يبالوا  
على الخروج مع الاعداء فاستشار الاصحاب وقار ايها الناس ان الانصار  
ابوبكر الراي اخذوا ابيهم والمقاتلة مع فاضل رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وكذا امر  
الراي اخذوا فاضل رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وستر الاوضاع انه يريد  
ان الانصار يتكلمون في هذا الامر فانه كان من المعلوم عنده ان ابوبكر وعمر  
يوافقانه في القتال والغرض استفسار حال الانصار لعلمهم انهم من الراي  
ولذا لما تكلم منذاد بن الاسود بالكلية الراي على احوالهم وعرض حالها  
الراي فقال اسعد من مخاذقها كالك تريدنا يا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم



قاتلهم فصار باجناك و موافقك انتصار و ما كان فتره مدرك رسول الله  
 عليه السلام و ما زال قریش هذا ستر الاعراض و هذا الرصد لما جاءه بالاجار  
 او مني اهل التعصب فعدوا به منه و هذا الاعراض لهذا الامر لا يحل ان  
 تستر رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم في العرش بل ان يكون له و حامله  
 ان هذا الرصد فانه عرايكم ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لم يكن يتاور  
 بالكم و عرايكم الامور فذا امر باطل و دعوى كاذبة في حاله للكرارة المحلوم  
 لاننا ابانكم و عرايكم كما ما و زيل رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و لم يصدر رسول الله  
 صلى الله عليه و آله و سلم عن امر ان بر ايهما من كافان هذا هو مكان المحلوم  
 بالتواتر و كما هو جار مجرى الصدوريات من البيت و ما ذكر من ان الياهم  
 في جوار في انو رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فذا من هب لم يترك اهل  
 السنة و الجماعة و المذهب انه لم يكن في حاله رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم  
 بعد وفاته نفع كوز از تيار له ما لا يكون طريق الوحي اعد كذا ولا تفعل كذا  
 على سبيل المشاورة لان الله تعالى قد شاء و هم في الاحداث و اشارة لاهل انصار  
 افعل و لا تفعل و الا لما فائدة المشاورة كما كان يفعل عرايكم فان وافق و كذا ان  
 رال الله صلى الله عليه و آله و سلم فذا في الالحاب الرجوع الى امره و موافقة و كما  
 فيما امر و نهى و الله اعلم قوله و في الحجة بين العري قاتلهم فصار  
 صلى الله عليه و آله و سلم راتين و خلعت فاذا انما بالزميض امور ان طامى صحت  
 صفة فعلت من هذا فعل هذا بلال و رات قصر انشاء جارية ففعلت هذه  
 معالو امر الخطاب فاروت ان اذ فله فانه الله فذكرت غير ذلك فقلت





ما مات في الموت متى يكون آخر ما دونه عن عاشته من اذواد البخار  
ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم مات واوبكر باي شيء يع بالعاية فقام  
تقول والله ما مات رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وما كان في نفسه  
الا ذاك وليبعتنه الله فليقطع عن ابد رتوب دار جليم خبار اوبكر فكتف  
عن وجه رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وعرفه انه قد مات وقد رآه  
في الكعبة بين الصفيين عند ان عرفه ذلك من اذواد البخار من انهم  
خطبة عن الخطبة الاخرة حين جلس على منبر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وقد  
في النذر من يوم توفي رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فكتف واوبكر صامت  
لا ينكلم وتلك عرا ما بعد فان قلت مقال ما كانت ما كتاب انزل الله ولا ما  
عند خطبته الله ال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وكتف ارجوان بعث  
متى يدبرنا وهذا الاعتراف منه صريح ما نعتقد ما ليس في الكتاب ولا في  
الصحاح صلى الله عليه واله وسلم والله كان محطيا فسر اعتذر ما نعتقد الله بعث  
ما زمانه ويدبره وكل هذا الخطا انما هو في القدر الذي  
عن هذا الاعتراف وان اعترافه حالة مدته طوم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
عليه واله وسلم اعطاه عن جوان الموت فان الحب المحفوظ القابله ان يكون  
موت جيبه واضطرب ويكر موتة وهذا باب من كتاب العارفين  
الله في ما كان سكن اضطراب اعتذر ما اعتذر واعترف بانه اخطا  
في عدم جوان الموت والاعتراف من الخطا صواب عند اول الاباء في العلم  
فرس في الكعبة بين الصفيين ما عند ال هير قار كان رسول الله

نظر  
لهوت

ما الله الذي...

مع الله يوم مغيب في قاع رمضان من غيران ناهم فيه  
بقرته فيقول من قاع رمضان انا ما واهتسا يا عزرا ما نندم من ذنوبه  
فتوفي سورا مع الله يوم مغيب والامر عند ذلك ان كان الاو على ذلك  
في فلاة اي بكر وصدا من فلاة عمر وروا اكنيد في اي بين الصالحين  
من ان هريرة من المتوفين على وجهه عمر عبد الرحمن بن عطاء عبد الباق  
عزبت مع عز ليل في رمضان الى المحمد فاذا الناس اوزاه مستوفون  
يصل الوصل في الليل الرعد صغار صلوة الراس في قاع عز ليل  
سورا عزراي واحد كان اشتد في عزهم عزراي بن احب قاع  
فوجيت مع ليل الفجر والناس يصلون صلوة قاعهم صغار عز ليل  
ونمت البدعة هذه والتميز ما سونا عتيا افضل من التي تقومون بريد  
اقوال ليل كان الناس يقومون اول الليل في العاتق وينصف من كل  
لاحد ان يتبدع بدعة يستحبها وروا اكنيد في اي بين الصالحين  
في صند حابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه واله يوم كل بدعة  
ضلالة وتقول عزراي بدعة ونمت البدعة ويا ربها وكنت عليها و  
كيف استبان نفسه ان يا فرع عالم يا رب الله نعم ولا يسه به انوار اعلم انها  
معها العباد فواذ الله نعم وان الله صلى الله عليه واله يوم كل بدعة  
بانه من ان المحمدين زمان الله صلى الله عليه واله يوم كل بدعة  
مد قاع الله صلى الله عليه واله يوم من احد في الدنيا ما ليس منه نور  
روا اكنيد اكنيد في اي بين الصالحين في صند الناس من مالک قال



بر  
بصیرت

كان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يهمل في رمضان حيث هو فقلت ان  
جنبه وجار رجل فقال ايضا ضحكنا بهنك فلما اخش الشيخ انتنا فلبس  
بعد يتخون في الصلوة ثم دخل رجل فصل صلوة لا يصليها عند ما فارقتنا  
له بين الصلوة افطنت اليه معارفه وداكر انذر مسكني عند انصر صنف  
ما اذا كان الشيخ صلى الله عليه واله وسلم استمع ان يكون اماما فانه رمضان  
ومنه من الاجماع هناك من كان كاليوم هذا شهد على نفسه انه  
يريد ان يستدعيه ومع ذلك يستمر اكثر اليه عليه السلام فلهذا ما فعله الشيخ صلى الله  
عليه واله وسلم واليكم انتم اقولوا قد سبق هذا للباحثين وكونوا  
من روايات الصيبي ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم صرح بأنه يخش ان  
تغتر من عليه الحاجة فانه رمضان رمضان فلا يطعنونه ولذا ترك الحائض دكانا  
ادلاصل الحائض دكانا كان ما رفق في رتبه ولكن الحذور لا تطفح الوهم  
كسيرة القبايل وفي الكسيرة ليلابحوت عنهم فضيلة القبايل ووفيه الاجماع  
على الجماعة وانما ذكرنا ان البدعة لوط مشترك قد تفرق وبراوية ما كانت  
امور الشيخ وهذا البدعة ضلالة وقد تفرق وبراوية ما انتدع ما استرجع  
ويكون موافقا للاصول الصيبي الدينية وهذا الجمع قد يكون مذكورا وقد يكون  
مباحا وما ذكرنا انها بدعة وموت البدعة ليس بهذا الجمع والله اعلم فقلت  
ويكون اكيد في الحق بين الصيبي عن ام سلمة وجار قارا كنان في جيش فاما  
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال انه قد اذن كما ان شتموا اما شتمنا  
لكن متو الفناء من عند الله وهو دكر كنان فخر ومع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم

ليس من

ليس معنا النساء قلنا الاستمن مستمنا عن ذكر ثم وضع لنا ان مك المراء  
بالقربان احد ثم قوله عند الله ما لها الذن من الاكس ما احد الله لم ورد في كبر  
في الجمع بين الصلوات في سنة ال موسى الا شورعنا ابراهيم موسى ان ابا كان بنت  
ما المتعة فعال رويك سوف فاك لا تدبر الا حدث امر المتعة في المسكن بلغة  
تؤذن له فعال ثم قد علمت ان الله صلى الله عليه واله لم فعله واهجابه ولكن كرهت  
ان يصوروا من الاركان ثم يروا في اكل لثقتهم وروى في اكل بين  
الصالحين كبر في سنة عمران في كسب حدث في سنة ابن داود ايضا  
قال انزلت آية المتعة في كتاب الله نعم وعلما ناهي رسول الله صلى الله عليه  
واله وسلم ولم ينزل قرآن كحمتها ولم ينه عنها من مات وما روى برأه  
ما في حال الحيا ومعلم في صحتها انه عرو هذا صريح ما في غير غير  
نعم وشرع فيه في المتعنين في عارضها بوابه وماراه نعم فكل هو انما اراد  
ما صرح في عالم فان كانت هذه الروايات صحيحة عندهم فقد انكسر في كبر  
وان كانت كاذبة فكيف يجوزنها في كذبها من الصالحين ابراهيم  
فقد بين ان سنة النساء كانت على رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ثم عرفت  
في احدى في واختلف في انه نزل كما في على كبره او ال باعه والنظر  
نقص في كاذبنا اكثر العلماء على انه في كان يجوز ما في وان لا  
سرى على كبره وصف الصلوات كانوا يقولون لا ما في ولكن الا كثر  
نابورا ال عرو الله وذهب ال ال ربه ما رضى في كبره ومن  
اكثر من الصلوات على فانه لم يبلو ان ال وشرع على كبره فان في ربه



يتصور في بعض النواحي فلو كسرت نفوذ ما به من هذا الاستغناء ما ذكر  
 في شواحي فقد ذكرنا في غير هذه وأنه ليس من المتعذر لأنه لا مانع من ذلك  
 كسائر طرق من الحقوق المحمدية المتعددة التي يجوز ما لا يشترطه ولا يجوز  
 بثلاثة طرق بالافراد والتعاون والتمتع وكان لبيان كسائر النواحي والآراء  
 ومنها من المتعذر لمصلحة رآها وهذا لا ينبغي كونه جائزا فان المصالح قد يصير  
 مرفيا عنه لتفهمه اولا كمدركا وللا مانع من التمسك به وانما كتماننا عن  
 من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سيما في المتعذر فليس هو بمنع  
 لان الله لم يزل يحذر في يقيني وراسا في هذا لا يبعد من الكليات كما عرفت هذا  
 وراسا في ذلك وادب العلم قوله في الجمع بين الصحيحين  
 من عدة طرق منها ما عند عبد الله بن عباس فان كان الطلاق عند غيره  
 الله صلى الله عليه وآله وسلم والرد لم والي بكر وسنن من خلافه عن الثلث واحدة  
 فصار في كسائر ان الناس قد استدلوا به او كانت لهم في اناء قد اختلفوا  
 عليهم فامضا بينهم فليست في القادر هل كان يكون من غير ما الله ذكره  
هست جودا الثلث واحدة ومجملها هو ثلثا اثنتي عشرة  
كم كسائر عن الثلث عشرة واحدة بل اجمع بالطلاق السني والطلاق السني  
ان لا يوجب الثلث مرة واحدة وقد اعتذر عن هذا ما ان الناس  
سبحون في امر الطلاق ويحتمون الثلث دفعه واحدة وهذا هو  
البدع والى حكم بان الثلث لا يقع واحدة وان لم يرد في الوجود حكم الواحدة  
ولا يمنع هذا من احدث والله اعلم قوله في الجمع بين الصحيحين

في الجمع بين الصحيحين  
 في الجمع بين الصحيحين  
 في الجمع بين الصحيحين

في الجمع بين الصحيحين  
 في الجمع بين الصحيحين  
 في الجمع بين الصحيحين

في الجمع بين الصحيحين  
 في الجمع بين الصحيحين  
 في الجمع بين الصحيحين

في الجمع بين الصحيحين

ما مندر غار است مگر آن رجلا آن در قمار آن اجنبیت علم اجد ما در قمار  
لا تفسد نقال غار الا انه كرم الله الوصيف اذا نادى انت ما سرية  
ما جنبتي فلم تجد ماء ما انت علم تصل واما انما فتحت بالتراب وعلقت  
قمار رسول الله صلى الله عليه واله وسلم انما يكفيناك ان تقرب مدركي لا اصر  
ثم تخرج يا دهر وكنهيك قمار في راسي منقوش اني اجد ما غار قمار  
ان شئت لم اجدت به قمار في راسي ما تولى لي وهدا به راسي علم  
موفد في راسي العلم وقد ورد به الزمان في قوله نعم علم تجد واما انما  
ما موضعين وبع ذلك فاه طائفة السلي علم الله واله وسلم والصلى به  
مدته حيوة النبي صلى الله عليه واله وسلم امدت اب بكر ايفاد غل عنه هذا الحكم الظا  
للعوام اعلا منق العاقل من هذا وبين من قمار في راسي رسول الله  
ابو عيسى واله وسلم افضلك على قمار الله ومن عنده علم الكتاب وتعبها  
اذن وليه وقمار يكون عن طريق السماء فاني اضر بها من طريق ما اصر  
سكون قل ان تغدول دابة لو تثنى الى الوساو ما كانت ميراث الله الزور  
بتر رتم ويرا اهل الكسل يا خيلهم ويس اهل الربوب بزيورهم وبين اهل  
الزفان بوقافهم اهل اموالهم طام امان الزمان ليس  
بصر في كيفية في اجنب وهذا امر علم من السنة لان كيفية في اجنب  
لانهم من النفس وهذا فتحك على التراب ولو كانا النفس يدركه  
مدر كسبه في اجنب لم يفتح للجان التمكن من التراب ويمكن ان يكون في  
مرفع من الكسب في السنة ما در راسي ترك الصلح للجبس لهذا صرح



الشيء عندنا كما يعلم من التفسير ولكن ان يؤمنه شيان علىكم ولانه عن عيسى عليه السلام  
والا ما ذكر من علم امر المؤمنين فلا نزاع لا صد فيه كما روى عنه لا بد من هذا خبر  
والله اعلم قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في حديثه ما سئله  
من ربه فاق له من حيث لم يحتسب فقال يا محمد ان الله قد علم ما في قلوبكم  
ما روى عنه امره من ان كان لنا الحق به فتم فقال انهم خير من ان ياتوا بخش  
او يخلون فليست بانهل وهذه مع رضى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
العارف بالصالح العباد ومن لمحق العطاء والمخ انتم اقول  
قد عرفت شأن من عند رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في الاقارب والقرابة  
والله كان له منصب ومقام يكره ان يشاركه في هذا الاشياء عند رسول الله صلى الله عليه  
والله وسلم وهذا شأن الوزير في الملك والامام والمصالح الا ترى جواب رسول الله  
صلى الله عليه واله وسلم ثم ان تصديق قوله في حديثه انهم خير من ان ياتوا بخش  
بالخش او يخلون والمراد انهم يعطيهم بها من غير احتياك لم يزلوا ينفذون  
وعنه اعمى بالوطاء ولكن المصالح هذا او اشار بها لا سعد من الحكيم والله اعلم  
قوله في روى ما صحى ما سئله من ربه فاق له من حيث لم يحتسب  
قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان الله قد علم ما في قلوبكم  
ما روى عنه امره من ان كان لنا الحق به فتم فقال انهم خير من ان ياتوا بخش  
او يخلون فليست بانهل وهذه مع رضى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
العارف بالصالح العباد ومن لمحق العطاء والمخ انتم اقول  
قد عرفت شأن من عند رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في الاقارب والقرابة  
والله كان له منصب ومقام يكره ان يشاركه في هذا الاشياء عند رسول الله صلى الله عليه  
والله وسلم وهذا شأن الوزير في الملك والامام والمصالح الا ترى جواب رسول الله  
صلى الله عليه واله وسلم ثم ان تصديق قوله في حديثه انهم خير من ان ياتوا بخش  
بالخش او يخلون والمراد انهم يعطيهم بها من غير احتياك لم يزلوا ينفذون  
وعنه اعمى بالوطاء ولكن المصالح هذا او اشار بها لا سعد من الحكيم والله اعلم

وذكر في

وذلك ما اوردنا من قوله ولم الا اطلع طوعا ولا اكرها حتى اذكر اقلت  
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكفى كذا تزور وخافه ولا ارفعه ولا ازيدك  
وكفى قالت فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قالت يا نبي الله ان  
مما كان كذا اقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مما كان كذا اقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
ولم ليس باحق منكم له ولا صحابه تخرج واحدة ولكم انتم اهل البيت  
وهذا هو من السبع مع الله صلى الله عليه وآله وسلم في خطبة وتفسير في المرات  
على حجة وانها احق برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وليس هذه المرات  
فلا يكون له انتم اقول — هذا الفصل ايضا ذكر فيه امور العجبة  
تربى على عروج لثم معاني الاخبار فان المراد بقول السبع مع الله صلى الله عليه وآله وسلم  
ليس باحق منكم تفصيل اهل البيت على اهل البيت الواحد لا يعصم  
انما رجع كما لا يخفى على كل من له ذوق حقة ثم الاستدلال بان المرادة  
كانت احق برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يكن له اختلاف فلا يكون له من المناكرات  
الا حقيقة بمعنى الاكثره ليس لا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالاي من اهل  
نسبة لها الخلاف والله اعلم قول — وروى عن عبد الله بن كثر  
الحق في حديث اهل البيت من الخطار ليعود من العاصر في بعض روايته  
فما عرفت من العاصر مع انه زمانا بخلافه غير ان العاصر لوزن الخطار في الله  
لا في مثل اني لا اقول الخطار كقولك عاصر عاصر عاصر وعاصرها  
ابنه مثلها وامته لانه مرة لا يبلغ عشرة وهدايل على قرينة وشبهة  
ابيه فكيف يتجاوزا ترك من ما شج ودم ملوك الجاهلية والاسلام انتم



اولی — مد علی الناس ان عرفوا من اثرات قریش من اولاد و غیره  
بی لول و کان امة مخزومیة من صنادید قریش و موطوع علیه در العاشر  
کان کلکنة علی علی بن ابی طالب فلا یسجد من اللغو. بعد اکلها یغ ارب  
القریش کانوا یعتقدون و کن متابعهم فیما بینهم و یس فی سجد و نداء و غیره  
وان و ضنا عیلة من الولاد فیرید ان یجد اهلان من کما یختار  
الاسلام و فضیلة فیها من عهد النبوة و احب هذا هو المجد و داره  
قول — علی بن ابی طالب و یدیه علی العلاء بن الحارث و  
قلیبة اذ امة من قریش فصار ما یثر و یثقف لها فقلت کما یؤثر فی غیره  
فی حیرت من غیر علی بن ابی طالب من بعد عمر امیر المومنین عاتق امة یاس علیا  
و انوار امور النکاح فانه فانه من خاف الوعید قریش علیهم البعید من  
خاف الموت فی من الموت انهم اقول — ان صح هذا و  
علی بن ابی طالب من فضائل عمر و انه کان یعرف للنسب و الضعفاء و یحذر  
و یصح منهن النبی و لا یطعن فیهم و الله اعلم قول — و قد رور ابو المظفر  
بن مایح بن محمد بن ابی ایوب الکلبی و هو من رجال السنة یکنی ابی طالب  
قال سماعه کان صنفها بک امة حبشیة لمانح بن عبد مناف فوقع علیها  
فیئس مایح و تبع علیها بجد الخراسان رباح فی ارباب یفعل عدو علیها  
ومن رجب الاشیا نسبتهم الشیخ الی السب و لم یستخرج الشیخ من هذا التور  
ولا توضیحه و علما. هم یروونه و هذا من علی قدر الانصاف فان الشیخ  
اقصی ما یقولون انه اخذ الامامة و هی حق امیر المومنین و غصبه ائمه

وکن و هذا

ولكن هذا عالمهم قد تغر عنده ما ترون واهلوا وشتغلوا ما فوج السيو يتر  
 اهرى كثر كتب كتاب المثالب وكرهه قتال العز ومارى  
 منهم به بعض من التدرج في الانساب ولا حوى له ولا دليل له وروى  
 لم يكره هذا الحايب اختلاف كما اعتادوا الشيعة لم يروا عن قتال بقبائل  
 العرب ثم ان الكواكب عليه السلام ذكره ارباب التواريخ على ان هو اوجه  
 منها ان يقع جماعة على امرأة ثم من دللها بها حكم في القايض او يصدق المرأة  
 وربما كانت هذا من الكواكب عليه السلام وما ذكر ان الشيعة لا ينسبون في الاباء  
 اخذ اختلافه ولا يحدون فيه شي اخر وكل هذا الكتاب يدور على كونه في  
 هذا الكلام الموعود بيننا وبينه عند سرار الله عليه السلام والله اعلم اني لو اخذ  
 ما يروى اوصى به وكره مطاعا جبابه ثم يفتي في الجاهل وبيش الكهاد والله اعلم  
 قوله وروى الشيخ في الصحيحين ما رواه عن ابي عبد الله عليه السلام  
 المبران لا يراى في لهن النساء بعد وذكورة فذكرته اراء من عاينهم  
 نور الله تعالى واتيهم احد من قنطار فلما ما فدا احد شيئا فقال كل واحد علم  
 من عصى النساء فليست في العاقل المصنف بهر يكون من وصفي نفاي اهل  
 دقة المودة ان كعدت بيش على كس وكلم افضل من علم شهد به على نفسه  
 انتم اموال قد سبق ذكر هذا الكلام ورواه انه ذكر هذا الكلام في  
 والعلم من هذا المرء كسب كثر الكلام والله اعلم قوله في الصحيحين  
 لا كسبه ان عوامهم اقراره ولدت لسته اشهر فذكر على قول الله تعالى  
 وصاله بكثر شهر مع قوله والوالدات يرضعن اولادهن عولين كما بين

الحمد لله



قد كان في ذلك

انته انه سال ابا بوزي ما كان يتردد رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في الاصح والعظم  
وهذا من قبل معرفة باطل الاشياء التي هي الصلوة الجهرية وطلبها من اول  
مكان في سال هذا عن ابي ابي ليلى انه وافقه ما قوله رسول الله صلى الله عليه  
واله وسلم ويمكن ان يكون ناسيا له فارد ان يذكره ولا شك ان في حقه الاشياء  
شيء رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في الصلوة والاشياء في حقه البيان  
او يريد زيادة التحقيق والتمسك به لا يبعد من الخطأ والعدم قوله  
ولا يخرج من الصلوة ان انا موسى استاذن علي من خطابه ثلثا  
فام ياذن له فانصرف فصار عمارا فذكر عمارا فسقط فارتكبا نوخر بهذا  
فان لم يسمي علي هذا بينه اولا فحلفت بك فشهدت اني سمعت اخيرا يدتك  
عن النبي صلى الله عليه واله وسلم فصار عمارا فذكر عمارا فسقط فارتكبا نوخر بهذا  
صلى الله عليه واله وسلم في الصلوة في الاسواق وهذا هو ظاهر  
وهو في حقه يكفي في الخبر في انتم اولا ان سنة رسول الله  
صلى الله عليه واله وسلم تعرف عليها في الاسحاب وكان عمارا من  
الصحاب يدرون بعض سنة واحواله وكان ابو موسى يعلم هذا السنة  
ومر كان لا يعلمه اكثر من هذه الاحكام كان يعلمها من غير حوث  
بعض وكانوا يدركونه في علمونه من لا يعلم حتى في الاحكام التي في حوث  
علم في بعض السنن لا يعني في علمه بالكلمة والله اعلم قوله  
الحديث في الحج بين الصلوة في سنة في الخطاب فانه في سنة رسول الله صلى الله عليه  
عليه واله وسلم اذا كان المودن الله اكبر في حال الشهاد ان لا آله الا الله





من هه لاته ورده اعلم در اتم — در و انچه در مذهب  
موسى و انچه در مذهب عيسى و انچه در مذهب نوح و انچه در مذهب  
ما قبل از ان لا بيبك ما قبلت لا ما قبل ان الى ما لا بيبك يا ابا موسى  
چون ليكن ان اسد مناهى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و نحو تناسخ  
و انما و نامعه و علمنا كل معه و ولنا كل علم علمنا به كونا موكنا  
راشا بواپس فتاى او كى لا بل لا و انچه بعد ما بعد رسول الله صلى  
الله عليه و آله و سلم و صليبا و علمنا غير اكثر ادر اسم علم علمنا  
شركت و انما از خود كلى ما اى كلى و انچه بعضى كسى و بود دت  
ان دكلى و ولنا كل شى علمنا بعد بكونا سته كفافا را سا بر ايس  
و من كتاب التكميل بين العلم من مذهب عبد الله و ما كى و انچه كلى و كلى  
ان ما طوع و كسى كسى كان يتام عدل الله عباس و انچه كلى و كلى  
بعد كلى اما نرس من جزى و هو من اجله و انچه كلى و كلى و انچه كلى  
طرح الارض و نيبا لافترى به من غراب الله قبل ان اراه و بهذا  
المراد منه حال الاعتصام بانه و نه من ماستوجب المواظقه و حق  
بنى ماشع و انچه عنى ان يفتدى ما عدل الارض و نيبا من غراب الله لا جبر  
ما جوس مذهب و صتم و انچه انتم ادر — لا كفى علم كلى من  
نعم الكلى و ان هذا من العلم الصديق حال الموت و انچه لا يزدن العلم  
و انچه الوقت و يقولون كذا به تم و بعضون بذكورهم ما ان القدر  
علم الله نعم او صعب و لا يخرى الموتى يقبلون بها له سيما من تصدق





يكمل حفظ دينه وليس امر الدين كما امر الملك ليجتمع اليه حافظ الجوزة والوصية  
 بالاختلاف لا بد ان يراد به امر الله والرسول لم يتخلف لعل ضاحا امر الله  
 وهذا ظهر فلهذا وفي هذه احوال النزاع فالاختلاف وعدم الاختلاف  
 بالنسبة الى اهل الاسلام فانه لانه ان يتخلف اخصيه ان يقول قد اكر  
 حسن لانه راعى اهل الاسلام بالتكليف من اخصيه اللاحق وان لم يتخلف  
 فان اجماع المسلمين على نزاع الاختلاف وهذا مع قولهم فان لم يتخلف  
 لم يرد الله صلى الله عليه وسلم لم يتخلف ان يتخلف فابعد كل كل  
 والامر وان الاختلاف وعدم الاختلاف فانه بالنسبة الى اهل الاسلام  
 فانه نعم قول انما نحن نزلنا الكر وانا له حافظون والله اعلم قول  
 ونقد امر عبد الله كتمان الفقدان ان معاده قال لا امر اخصيه  
 اخبرنا بالدرست عشتة امر المسلمين وجماعتهم وفتح ملاهم و  
 خالف بهم فخر قد عشتة فاما صنعت شيئا فاما امر الله  
 فاما صنعت شيئا فاما عشتة عشتة فاما امر الله فاما عشتة  
 انه لم يثبت بين المسلمين ولا فرق لهم انهم الا الشورى التي عملها  
 في سنة ثم فتر معاوية ذلك في آخر الحديث فقال لم يكن من السنة رجل  
 الارها بالنسبة ولوان في الاختلاف كما امكن ابو بكر ما كان ذلكا فتر  
 انتهى اقول قد كان علم قول لا اهل امر الله في صياغة شيئا وكان  
 هذا من اتقوا الله تعالى وكان يخاف ان يتخلف غير الاهد فكون وزير فتر  
 رتبة وايضا جعل على الشورى لم يكن موجب الفتنه لان الامر قد تقرر على عثمان



وهر لاء الله اذ علوا معادته انهم كانوا يريدون الامر لانفسهم لم يحضروا  
عقلمان حتى يكون وقوع الفتنة من قبلهم بل نقول انما شئت امر المسلمين فخرجوا  
غروج الفتنه الباغية بالاجتهاد والخطا على الله عليه السلام وهو كان صاحب  
الحق محضوا وانشئت الامر والله اعلم قوله وروي عنه في الحج  
بين الصحابة ما مندر على الخطا ان ابا بكر فاروق ابوجعفر بعض السقيفة و  
نوف النوف بهذا الامر الا لهذا ان من قرئش ثم قال يوم الشرور بعد ذلك  
واحد منهم قال يا كبره لو كان سالم مول ان عذيقه جبالا لينا لجن فيه انكوك  
وما لا حجاج ان سالما لم يكن قرشيا وقد ذكر ابا حفص في كتاب الفتا حديث  
هذه المناقضة انتهى قوله الصحيح من اجبر ان عمر قال لو كان ابو طلحة  
من اجبراج هيا لم اجعل الشرور لان رسول الله صلى الله عليه وسلم سماه  
اسما هذا ما صح من الرواية وان صح لانه وكره ما كرمه ما كان مذهبه  
ان التورثه ليست بشرطه اختلاف كما ذهب اليه اكثر من العلماء ولفظا كلاما  
عمر لانه على توليته اختلاف لانه قال لم ينجي لجن فنه شك كالحق و لكن لا يمكن  
التوليد لعدم قرينة فلا تناقض والله اعلم قوله وقد ذكر ابو حفص  
في كتاب من الباب الكلب من علماء الكهول ان من قبل بني يافق وول الربا  
صحة بنت اخضر كانت له راية مكية واخذت صفت بابك خفيان فوج عليها  
ابو خفيان وتزوجها فبعده الله من عثمان من عمر من كتب من خديج بن خنيس  
عنه من عبيد الله سنة اشتهر فاصبح ابو خفيان وعنده الله ما طهره بذلك  
او انها الى صحبة فاحسن عبيد الله ففعل بها كين تركت اما خفيان فانها

عظیم است به طلوع وید ای سقیان بکرت قاریها و من یکتا به و تثنی  
عنان ابو عثمان و کان یقرب بالرد و انتہا قول ما ذکر پس  
الانشر الحاشیہ دلائل و غیره صا اثنالیہ فاز صنف کتاب  
شی و لا به یال بکلی غشت و سبب و دیگر خبر معایت اساک و پس مع ذلک  
دلایلی و کلام صا الدلائل الحدید و الشرعیہ و غیره کلام من کتاب  
المصاحف و کتاب و غیره مع شریعہ الی انسان کار التحاب  
و جامعہ الحنفیہ و الدن شد سورا سہ اسمہ و الہ و الہم با کتب  
و قد صرح ہذا کتب لا یرتاب فیہ و قد صرح ان دلہ الزنا لا بد قدر اکبر  
الحکم سلطان ماروا من کتاب المثالیہ داند اعلم قول  
در در البلاء در قاریا قند احمر علی السلام کتب بعد اسہ من الی یزید  
سعادۃ اما بعد فقد عظم غلظت الزریہ و جللت المصیبہ و حدثنا کلام  
حدث علیہم و لا یوح کیوں قند احمر علی السلام فکتب الیہ یزید اما بعد  
یا احق فاننا جئنا الی بیوت جدد و فرش لہد و دما بد منتقد  
فما نلنا عنہا فاز کمین الحق لنا حق حقنا فاننا وان کان الحق غیرنا  
فابوک اول من سن ہذا و اثر و استاثر بالحق علی اہل انتہا قول  
نحسب ہذا الرجل یبلغ قد استدر کلما یزید صین اعترض علیہ قند  
صین من علی علی السلام و انتہا کلام و استطاعت تکلم ما یوافق مذہبہ  
و لوانہ شتم اما کمر ادع لکان ابن المظفر کل علیہ و مع احمر علی السلام  
و اتی و ہدیہ کلام و کلام المختوس اکبر س اکر دود و کان ہذا





مع ان البعده لا يجب الوفاؤها والمبته للولد مع النقص توجب التمسك  
بما قد ابرأت ان كان في حاله جوارها وقد روي سيد الخفاص من طريق  
استادنا الى ابن سحبه قال لما نزلت وآيت فمن النور صفة وعلى رسول الله  
صلى الله عليه واله وسلم قال عليه السلام واعطى ما فذك وقد روي صدر الامة  
الخطيب صوارناج فوقف من الهدا لكي ما روي عن سمعت من الخاريد بن سادك  
عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ما علم ان الله عز وجل  
اصغر صلاتها الارض لمن فليس عليها مبقضا لها شيء هو اما الهول  
اقول قد قد مناه صفة فذكر هو الصحيح وان اما كره الله  
عذره ما عذر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
سبح اهل مناهج يتفق ان يفتقر الى ذلك في الاستقار في الجبر  
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في فذكر في عمر روى عن ابن عباس وعنه  
في كذا وكذا من صحيح البخاري ولو كان عمر ما من اعطى فذكر في كذا  
روى ما في رتبة خلافة داماد يكون فاعلم علم صحيح في الصحيح ويذكر فيها فذكر  
الاخبار من ارباب التواريخ ومحمد فذكر في الاخبار في الاخبار  
وان صح فذكر في تاريخه وانه لم يولد فذكر في التاريخ  
في الفاتحة قد ثبت ان فذكر في الاخبار من اهل كذا فذكر في الاخبار  
في فذكر في الاخبار وكيفية كذا ان يقال انها ارادت علم في كذا  
اعترت على كذا الى الوفاة فاجاب ان كون فذكر في الاخبار  
انها من اهل كذا لا يرد العمل في تسمية الابينة فذكر في الاخبار



لا يكون حالها من حال بيتهم و مع ذلك و الرسم و لو ادعوا في مال على حق  
و حكم حاكمها ما كان للحاكم ان يحكم له الا بالبينه و ان كان بينا و من اهل الجته و هذا  
من اخبر الاشياء بل انه ليس يستبعد عندهم صحت عتودوا الكذب على بيتهم فخذ  
ما به من اشارة بهذه الاقوال اسهل اقول ————— قد تقرر في الشرح ان  
الحاكم لا بد له من مستند في حكمه و ذلك مستند مستند اما البينه العادلة  
او ايجاز او علم الحكم في غير اكد و اما في حق الله و ليس بغير هذه الامور  
مستند الحكم في حكمه ان الحكم ليس له ان يحكم بغير المستند و كل هذه  
الامور تقرر في الشرح و لا خلاف في هذا فان الحكم في حكمه مستند و مستند  
المستند و الحكم مشروط به فاذا حصل فقد الشرط فقد المشروط و لا ان  
الحاكم اذا يتحقق شرط اكد عن فله الحكم الا ان كان في اكد و لا يجوز للحاكم  
ان يملك حكمه فاذا راس الحكم ان فلانا نازلي و هو شاهد فله الزنا في الشرط  
المحتبر في الشهادة على الزنا فلا يجوز له الحكم في وجود العلم اليقيني بالزنا  
فالعلم اليقيني بصرق المدعى او افقد مستند الحكم لا يوجب الحكم بل لا يجوز  
الشك ان و افقوا في هذا فليس لهم الاعتراض على ان يكون في عدم حكمه لانه  
و كل البينه لها ان فالخو في هذا الحكم فالبحث في سمع و بين اهل السنة و كل  
المرسوخ على هذا الحكم و الله اعلم و الله ————— و قد اكدت في العلم  
ببر الصالحين ان بنى صليب على بن خديعان او عراة بيتهم و حقه ان يكون  
الله مع الله و الرسم اعطى و لكن صليباً فخار حردان من يشهد لك على  
و لكن ما رواه من يشهد فحقن لهم حردان شهادة و قد صححهم

النجار

البیاری ان فاکه علیها السلام ارسلت الی بکر و سالتہ میراثنا  
 من رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم فانما انما علیہ ما لم یکن من فکری و ما یکن  
 من نفسی غیره فقال ابو بکر ان رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم ما لا یورث  
 ما ترکنا صدقة و انما یأکل من فاکه من هذا المال و انما داند لا غیره شیء من  
 صدقة رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم من حالها انما کانست علیہ و ابی ابو بکر انما  
 یدفع الی فاکه منها فوجبت فاکه علی ابی بکر و ذلک فوجرت فیما فاکه علی ابی بکر  
 و ما کانست عبد الله صلی الله علیه و آله و سلم است شهور فاما انما کانست و فاکه علیها  
 علی علی السلام لیلاد لم یورث لها ابابکر و مع علیها علی علی السلام و ذکر علیها  
 فی موضح آخر بحیث انتم اقوالاً ————— ما ذکر من حکم مردان پس صریحاً  
 عند اسرار علم در حد ما نوباً بکون خطا پس مردان و مردان پس صریحاً  
 لکما ما عطاهم مالها و پس فی فضل مردان و بعد فاکه غیره کثیر من سنین  
 رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم فی المال و احکامه و اما حدیث انما یورث  
 و بعد علی ابی بکر فاکه طلب مردان و میراث و بعد الحالی و رایت  
 انما مالها علی وجه التخلی و البیة و سطر علی بکر من دعوی فاکه بستان  
 لان الحدیث الصحیح و علی علیها مالها میراثا حدیث قال ارسلت فاکه الی ابی بکر  
 الی بکر و سالتها میراثنا من رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و لا حارصه  
 انما الصحیح اخبار المیراث و اما ما ذکر من حرجه فاکه علی ابی بکر فقد کننا  
 و علیهم و نزحوا من الله تعلم ان فاکه او اقامت علی رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم  
 استرخا ما یورثه لابی بکر و غیره با بان ابابکر علیها السلام و الله اعلم

والله



عنه  
عن  
الشيخ

فولس وهدا الحديث قد علم ان شيئا رويته منها في الحديث  
او الله تعالى ما قوله وانزل عشر نكر الاربين فكمس في نذر فانه وعليها والعباس  
والحسين هذا الحكم ولا سمعوا واحد من بني هاشم ولا من اهل بيته ولا احد من خلق الله  
نعم ورد في الحديث بين النبي وبين علي بن ابي طالب والعباس شيئا الا ما ذكره بلقياس  
من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وهما يلحيان ارضه من فرك وسهم من  
فركه ان ارداه اليه صلى الله عليه واله وسلم فمن توفي رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
ارون ان يبعث عثمان الى الكوفة لئلا يبعث من غير ائمة انتهم اموا  
من ائمة البيت في هذا الكلام وهذا الاستدلال فان الاشارة هو سلم  
اصول الشرايع فلم يسلح رسول الله صلى الله عليه واله وسلم كل فرع من فروع الشريعة  
الى كل واحد من الامة لئلا يعدم الاشارة وهذا من غرائب الكلام وكانت  
هذا الرجل رجل من شايه جيل لا يعرف الا من البيت وهو جليل القدر  
بالاسلام او اخذ من تعصب حتى ادروا المورد والركن الحكم في كل  
الاحكام فكيف ان يروي عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في الاما والام  
الاشارة ام يروي عن الحكماء الشيوخ من غرائب العوام فكيف ان يكون هؤلاء  
كلمة الصحابة ام يروي عن ابا بكر ليس من اهل البيت حتى يسلح العلماء  
ويقتلوا ما يقتلوا والمدر وكل هذا الامور باطله فان هذا الحديث رواه ابو بكر  
فانه نسي من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فروع وتفرع الحكم وعلم ثم بعد ذلك  
الامر به والله اعلم فولس ومنها نسبة هؤلاء الى اهل البيت وقوله المرفوعة  
بالاحكام مما لازم من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ونزل الوحي في ما كنتم يعملون

11

بسته وبقته





الاصحاح

تعليم من رد امام الصلي به دلائل من الصلي به يدورن على الاحكام بالكل حال  
 من الاحكام رد امام الصلي به دلائل من الصلي به يدورن على الاحكام بالكل حال  
 الشرح كما تمت سرراية مع ابيهم والرواية لا تمت ولا فرق ما الشققة  
 بتبليغ الاحكام بالنسبة الى سرراية مع ابيهم والرواية لا تمت ولا فرق ما الشققة  
 من عدم ذكر حكم من الاحكام لا تارة به عدم شققة عليهم بما يتعلق بالكل  
 بعد موته لانه ذكر الحلي بعد وهو كان يعلم ان الحلي سيبينه فانكر  
 شيئا من الشققة والرواية وانه اعلم قولنا ومنها ان  
 ابا بكر خلق ان لا يغير ما كان عليه سرراية مع ابيهم والرواية لا تمت ولا فرق ما الشققة  
 اكدت في الحق بين الصلي و كان ابو بكر يتبع لنفسه قس الصلي سرراية مع ابيهم والرواية لا تمت ولا فرق ما الشققة  
 غير انه لم يكن يعطى قرابة سرراية مع ابيهم والرواية لا تمت ولا فرق ما الشققة  
 والرواية يعطيهما وهذا تغير في انه خلق ان لا يغير ما كان عليه سرراية مع ابيهم والرواية لا تمت ولا فرق ما الشققة  
 تقتضي فيها بعض حقوق بيتنا وروى الكبير في الحق بين الصلي و كان ابو بكر يتبع لنفسه قس الصلي سرراية مع ابيهم والرواية لا تمت ولا فرق ما الشققة  
 من عباس آل كدة بل عام الكدر في جواب كتابه وكتبته نسا في عراكن  
 لمن هو دانا نثر هو لسا وال بيتنا قولنا ولكن انهم اقول  
 لم يثبت في الصلي ان ابا بكر غير الحسن لم يثبت في ما على سرراية مع ابيهم والرواية لا تمت ولا فرق ما الشققة  
 دالة ولم يثبت في الصلي ان ابا بكر غير الحسن لم يثبت في ما على سرراية مع ابيهم والرواية لا تمت ولا فرق ما الشققة  
 هذا الحديث ملا يتبع حكمه وهذا الحديث وادرك خلق في ابو بكر ارجح لانه  
 موكد بالخلق وهو من قوله ووكك الحديث رووا عنه وهذا من اسباب التزم  
 لانه الحق بالغول اذا كان قابلا به ارجح من روايه كاذبة في التراضع والله اعلم

فلم يغير

نور دينا







قال ابو بكر قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا نورث ما تركنا صدقة فواتنا كما دنا  
 كما رزقنا وانه يعلم انه لما وقى بآله راسد تابع الحق ثم توفي ابو بكر فقال  
 عثمان اولي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واولي ابى بكر فواتنا كما دنا اثما عاد رافيا  
 والله يعلم انه لما وقى بآله تابع الحق فواتنا ثم حيت انت وهذا رافيا  
 قسح وامر كما واحد فواتنا او فواتنا النبي فواتنا العادل هذا احد  
 ما كتبهم الله في كسر كوز لابي بكر ان يقول انا اولي رسول الله وكذا لم يسمع ان  
 رسول الله مات وقد جعل من حله عينا ما سانه بن رند وكتبه كجانه عثمان بن  
 عمر صلى الله عليه وآله وسلم يقول للعاس تطيب مرثك من ام اخيك مع ان  
 الله تعلم كان يحاط به بصفاة من رايها اليه ما ايها الرسول ما ايها المؤمن  
 ما ايها المدثر وما في غيره من الانبياء ما سائح وما وكنه ما سمي الا ما ارسله  
 شهد له بالرسالة بصورته تخصيه ما لا يحتمل قوله وما في الا رسول قد حله  
 من قبله الرسول ما كان في اما احد من رجاكم ولكن رسول الله دفاعة النبيين  
 رسول ما من بعد ما الله تعالى ان الله يعلم قال لا كحلوا دعا الرسول  
 سكم كدعا بعضكم بعضا ثم عبر عن ابنه مع غم ثانيا وشرق من كنهها بقوله  
 لا امر لك من غير الله ويطيب هذا مرثك اذ اشتهى ثم انه ان كان وصف  
 اعتقاد فيها صفا وكان قولها صدق لنزاع فارق النزع الي بكر الى عوامها  
 لا الصالحان لكذبة وان لم يكن كذلك لئلا ان يكون قد قال عنها بهتا ما وروا  
 ان كان اعتقاد في تحطيا وان كان مصيبا لنزاع تطرق للذنب الى غير  
 والعاس حس اعتقاد وانه الي بكر وغيره ما ليس فيها كسوة مستحسنا



اما قول علی بن ابی بکر انما دلی رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم کل من توکل فهو وارث رسول  
الله و الله و بالاول مرثی المتصرف فی امور بعد ربه و هذا وصف الخلیف و لا یستلزم  
ان کل من یرسل الله صلی الله علیه و آله وسلم ولیة یمکنه من غیره معنی الخلف و کذا قول علی بن ابی  
طالب رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم من عکرت اثمکم لا تعقبن ان یجعلن رعیته  
من امره رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم ان ینذهب الی عسکره تحت راية لا

بصیرت رعیة لدرنگ الاله والبر که هر صاحب رایه و کان اصحاب رسول است و در  
علیه دارالاسلم بنده نبیون حکمت الایات مازمانه و بعد و درکن باور و کانوا  
رعیة لرسول الله صلی الله علیه و آله و سلم لا یصاحب الایه فان صاحب الایه اعضا  
من الایه فایا و بهذا طهر غایه الساجده و اما قول علی بن عباس تطلب من مران  
من ابن اخیکی بعد الممر طریق الحی و رات للعرب و هو یفنی و ذکر علی طبر  
المیراث فان علی المیراث کونه این اقیه و لیس فیه زساعة ادب و قطعا الا ان  
ان عمره صدر اکثرت قال فلما توفي رسول الله و ذکره بلقیه الشریف ثم کرمه خیر  
بذا الکلام ما یفید علی طلب المیراث و لیس فی اصله سوء ادب کما یبدر  
ارباب الحی و رات و عمر ما ذکره باسمه فیم نقد ثم عبت تطلب میراث فیه  
حق و ما یقول و یستدل به من الایات و کذا لعل دعا هذا علی سبیل

احزانہ نو

اور اے نبی و رسول اللہ ﷺ و الٰہ و ملائکہ و انبیاء و رسل و اولیاء و  
 فاضل الادب و ترک و سرفاکی لایا اے اما الادب و ترک و سرفاکی ان اعتقاد  
 علی و عباس و ان کان حق لہ و نفق و نزع ال الیک و ان کان باطلا  
 نہ تفرق الذی ال علی و عباس و نفق و نزع ال الیک و ان کان باطلا  
 الغرض و السیر و النزع و انقال ہنر کتر و الخ و رات و ان حکم اذ حکم  
 بالایضی بہ انھم متول و تحبب الی الٰہ و است کہ ملک و الہ و ان حکم متفرق  
 ان کون ترک و ہذا لان حکم لم یکن برضاک ہذا ہر انظر انما سبک کما کہ  
 و لم یروہ عنہ ہذا الشہ و لہذا لم یقتدر علی ولا العباس ولا احد من الی غیر  
 و اشار ہذا یوفی ہا ربای الخ و رات و ان حکم ہذا الٰہ و البتہ علی  
 ارادۃ الایات ہذا الاعتقاد ہم دمن تو غلبہ النقص و التقصیر کجملہ  
 من کل ذرۃ قلیلاً و ایدہ اعلم قولہ و قد روي احمد بن محمد بن الحنفیہ  
الاصمعی عن ابن ابي عمير عن ابي عبد الله و الیوم اراد ان یشرک سوفی المسجد من قوا  
من بن النجار فوجہو و لکان فیہ نخل و قنور و اشکیز قلعہ انہی و غیرتہ  
 التیور و قد قاریہ تعل لا ترضوا یہو کس بیوت الیہ الا ان یرون کلم و من  
 العلوی انما عایشہ لم یکن لہا ولا لابیہا و اربابہ منہ ولا بیت و لا اثر ماد احد  
 من اقاہما و ادعت حجة سکنہا فیہا رسول اللہ ص علیہ السلام سلمہا لہما  
 ایہا و ہم شغل کا قول علیہا اللہ انتم اقولہ قد ثبت  
 ان رسول اللہ ص علیہ السلام و الیوم قد حصل کل حجة نصبتہا الیک و فیہا  
 من انہ و ایہا ہذا امر کان متروک و من رسول اللہ ص علیہ السلام و الیوم ہذا

ملکاتہ



صوت ملایح ال طبع البیت بعد الوفاة کلمات فک فانی کانت تحت  
 یک دور ایله ایله الیم کی را اموال الفی دام کن ۲ نفر فانی کان  
 الواجب علی من طبع البیت علی انما اثبتنا قبل ان عدت و عور فانی  
 النحله و افامه البیت لم یصح لانصح فی البیاض ان فانی طبعها من ان بکر من  
 فلم یکن لها ان تطبعها فخلد و قد صح الاول فسقط الثانی لانه غیر مکرر من  
 الصیاح و اند اعلم قولی ————— و خضعت لک ال علی علی السلام  
 فاعلم ان ال کونین و معلوم اننا عاصیه بدک اما اولادنا ان امر قد لنا ما عن  
 لک و امر ما الا استوارنا من انما لک هی — امر و سله و تبرجت کادنه  
 ۲ محمد علیهم وجه غفر بر سر سرسته — عشر این و اما انما طبعها لک  
 الیما حتی یعابیه و لا لها حکم الا لانه فیان وجه و خضعت لک و اما انما  
 فانی طبعته من غیر من علی الحق لانه لا یر الیوم من کفر قتله و لا ارج  
 و لا و طاعیه و قد کثر و نک کثر او اما رابعه فانی کانت کرم علی علیها  
 و منور اقترا نعتنا قدر ای نعتنا فانی بینه قتله و عرت بدک و اما قاض ای  
 الیومین علی السلام با کلا ذ اسندت العبد الی و طبعته بد ملبق فیهاله و خذ لک  
 مع علی السلام نوح و کک تبوی خلق علیهم و ساعد علیهم لک کثره الوفا  
 مضاعفه و فانی علیها السلام کاجات علیها علی کک ارثها الی و علیها  
 الیها کک الی الی و الی کک فیه لم یثبتوا فی لوق و لم یسعدا بشر  
 انتر امر ————— قد سبق ان من فی علی علی السلام ایام خلافته  
 لک باقی و ایام غیبتان فممن کرم علی الامام بشبه و هو لا یحضر علی  
 علی علی السلام

عنه

علی علیه السلام و بهر الامام نسبت ان عسکره قنده عثمان  
 لایق انهم یطلبون و عثمان من علی و هذا الرجل منا و من الکلام ثبت  
 بعد از علی نسبت عثمان و بعد از عثمان و ما ذکره و بهر ان تهرت علی من  
 عثمان بنا قدر ما ذکره و ما ذکره از عات که است عاصیه عند اسی  
 ان فعل ان البی لیس ثم الزم و لا یس من العصبان نش لانه خروج  
 بالنسبه و عاصیه بنید مخظم الحکم و الحکم لیس بواجب و اما ما ذکر  
 ان الله تعلم لنا عن اخرون قد کمن انهم فی خصوص باخروج مع البترة  
 کل فرد و اخرون بالبتره کان من دار فساد ای هلیه ان یتره من  
 با کائن محض لاراءه الزرع و الحکم للناس صلیح البس فیهن هذا  
 بتره ای هلیه و لو کان الله تعلم امر من بتره اخرون مطلق کان  
 یخرج علیهم اخرون فی و ایضا باطل ایضا ما لیس فی خصوص  
 بالبتره و اما ما ذکر انها لست دل الیهم حتی تطالب به و لا لها حکم  
 خبر ابه انها و عت شتبه لان قنده عثمان قتلوا الامام و بهر ان غرضه  
 الاسلام و عت زید الاضباب و اصطارت ما هذا الخروج مع  
 بکس الحق ما علی و من لم یکن عاصیه لاجتها و اما قولها رقتوا  
 نعتلا لندائش لم یصح و الصحیح و ان صح فتعقل لم یکن من اسما عثمان  
 و ربا ارادت تحضرا خود ما ذکر انها کانت عدوته لا مر المومنین  
 لنداکثره و زور و باطل مدوکن ارباب الاجبار ان وقت الزلزال  
 من وقع بکل و ضح علی علیه السلام علی عات ففعلت الله



رأى ما كان بيني وبينك إلا ما يكون بين المرأة والرجل  
وإنه ما كانت إلا هذا وهذا على من أرادته من مدامتي من ذلك والحوادث  
هي كقول المرأة وبها كذا ولا سمى النساء عداوة وإنما ذكر أن عائشة  
سألتها الناس كثر ما كواب أنهم كانوا يشبهون يد عثمان بن عفان  
فقلت عثمان كانوا يحسبون على دأما فله ولم سأله أحد فله فتقول لأن  
وعلى الأثر والروح إلى الحكم لا كذا إلى العكر والمساعدة فارت  
وعلى وينب وحوار من الحكم ما قد أثبتنا أن وعلى الفاعل  
التحذير وإقامة البينة على حجة وإنه أعلم بولس — ثم إنها جعلت  
من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مقبرة لا يها ولا يها جنيبيان عن النبي  
صلى الله عليه وآله وسلم فإن كان هذا البيت مراثا وكان من الواجب استئذان  
على الودعة وإن كان صورة للملك كان كذا استئذانهم وإن كان كذا  
ما تفرق من أنه لم يكن لها بيت ولا قكن ولا دار بالمدينة ومذروا  
في الحج من النبي صلى الله عليه وآله وسلم صلى الله عليه وآله وسلم صلى الله عليه وآله وسلم  
روضة من روض الجنة وروى الطبري ما يروي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
قال إذا غلبتموني وكنتموني فضعوني على سريري ما بين هذا وبين  
بيت أنتهز أول — فسبق أن البيت كان لعائشة فملك  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إياها وأما نية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
البيت إلى نفسه الشريف فلأن البيت له وهو مكنه ونفجه وعائشة  
زوجته ومن لفارقت بين المرأة والرجل وكل منهما نية البيت إلى نفسها

ویرید الی الخ و الذی وجهه السب و المکن افتراف و استخار و ککن و لکن  
 منها ان تقول بنی و اما قولهم ان عاشه لم یکن لها بیت و لا دار و المکره  
 فالمراد عشر هذه الدار التي ملکها رسول الله صلى الله علیه و آله و سلم ثم تقول لو لم یکن  
 البیت لها لکان ینسب ان ینسب عنها امر المؤمنین امام خلافة سما بعد  
 ما قاتلها و غلب علیها و الا لکان منقرا و حق بیت المال ان کما صرح  
 اولا حق اولاد و ان کان مرثا و لکان ینسب ان ینسب اما کمر و لانها  
 و فنما فی الارض المخصوصه ثم ان ارواح السبعه علیه السلام و سلم قد عرفوا  
 بیوتهم فی حیواتهم فعرف الداک ثم بعد من تعرف البیوت منها تعرف  
 المکن فی اثرا ما عرس عبد العزرا نام و لکن من عبد الکک و جعلها من المجد  
 ولو کان البیت لوسول الله صلى الله علیه و آله و سلم لکان عرس عبد العزرا  
 یروا الی اول و قاله و شتر من منهم کما زعموا انه عرس قد ک شد هذا و انشال  
 هذه الاخرافعات من باب التزیانات و الله اعلم حوالا  
 و قد روي المحدث فی الجمع بین الصحیحین عن عائشه قالت ما عرفت عبد احد من  
 نسای السبع عشر ما عرفت عبد صدقک و ما رأيتها قط و ککن کان یکره و کمر ما  
 و ربها و نجاش : ثم یقطعها اعضا ثم یعشیها فی صدایق ضیکه فربما  
 قلت له کانه لم یکن فی الدنیا امرا الا یزکی رسول الله صلى الله علیه و آله و سلم و کان لی  
 منها ولد فالت عایشه و امر به اوجیه بعد ان یبشیر ان صدقک لها  
 بیت فی الجنة من العصفه و اجمع المسلمون علی ان صدقک من اهل الکمره و عائشه  
 قالت امر المؤمنین علیه السلام بعد الکاح علی لامة و قد تدری سبها

والموت  
والله اعلم  
بما كنا  
نعمت  
الشيء  
فقدان  
معدود  
والله اعلم  
بما كنا  
نعمت



الحمد لله الذي جعلنا من خلقه من المومنين والافقيت ستر رسول الله  
والله لا علم كما حكاه الله تعالى وروى الترمذي في صحيحه ان عمر بن الخطاب  
شهد عليا بعد ذلك في نقل الغزال سود حجتها لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
فقال ان ابانا ابا بكر وخذلوا معا ابي علي بن ابي طالب وداروا ولم يصدقوا بها  
في حق النبي صلى الله عليه وآله وسلم والله لا علم او يكونه وكلهم النبي عليه السلام ان يسبح بالول  
وغيره منها فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تكلموا وانكم فاعلت  
بذلكم ولا تغتروا الا حقنا فيمنع العاقل ان هذا الكورس وهدى كان عليه  
الصلوة والسلام الا الحق وبنظره في الحق من ضلته دعائه وهدى الكورس  
من الهدى انه كان من الانصاف غاية الانصاف على من يباين عايشه  
كذلك لو تفضلها عليهم اسر اقول — اما فاعلموا في ذلك  
لا يحسن ووصفها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واما ان كذا في بيت الحجة  
من العصب لا فيها هم ولا نصب وما عيها في خدمه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
والله لا علم كثره وسكر الفل واحد من اوراق النبي صلى الله عليه وآله وسلم فضيلة  
وليس في ذلك مثالا ان من ضل في السوق من اوراق النبي صلى الله عليه وآله وسلم واما  
كان لنا ان نعلم ما كنا نحن ما نعلم طوعا او قورا فان كل هذا رجع الى الحق  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واستمر في حقه وهدى الكورس بعد الشكر المطاوعة  
وكل هذا في حق الكورس نعوذ بالله من هذا ما ذكر من افئس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
والله لا علم هذا منسوب الى هؤلاء فلا من الكورس والحق في ان الامام  
فمنه عزرا ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهدى في من عوفية ما رية القبطية

فما در صوف

ثانی حضرت محمد صلی الله علیه و آله و سلم فرمود مرا عا. خاطر صفت با سکنه الهی یافت  
 عند عائشه و اما ما ذکر من الغزال ان عائشه قالت لرسول الله صلی الله علیه و آله  
 و الله و سلم حکم و لا تقدر الا حقاً فان عائشه كانت من اعلم الکبریا رسول الله  
 صلی الله علیه و آله و سلم لم تقدر الا حقاً و لكن هذا الكلام معرض للنساء عند جاذبه  
 الرجل فتقول من الغیره و لم یکرتمه احدیث انها لما قالت هذا الكلام  
 فربها ابو بکر و قال ان تقول لرسول الله صلی الله علیه و آله و سلم هذا و اهل بئر  
 هو غیر الحق فقال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم لا بل بکر و هذا فمما ارشد رسول  
 الله صلی الله علیه و آله و سلم کان علم ان هذا الكلام منه من فطره الغیره و من كلام  
 مباضات النساء مع الرجال لا انها و کما ما معتقده ان رسول الله صلی الله علیه و آله  
 و سلم و الله و سلم قد تقول غیر الحق و اما التوفیر من عائشه و هذا فمما  
 یجلی شی من امور الدلائل و الله اعلم بحقیقه و لم یکر  
 ما اجمع من الصحابه ان اس الوبیه دخل علی عائشه و مرضها فقال له انی فالت  
 فلما دامت المتاعل برحل فالت علیها و قال لو ددت انی کنت  
 لیاً منسباً و قد عن عائشه ان اسه صلی الله علیه و آله و سلم کان یکتب عنده  
 ریش من تجش خمر عنده ما عسلاً فالت ران و عوفه انما من  
 و دخل علیها رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم فالتقاله ان اجد منکر ران و خافه  
 لکنت مخافه فدخل علیها فقال له و کنت له فقال لکنت عسلاً عنده  
 ریش من تجش و لکن اعود له فتنزل لم حکم ما احل الله لک ان تنوب باهل  
 الاله لعائشه و عوفه بعد صفت فلو یکا و اذا اسره الی بعض ازواجه

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰



صورتهاست و بر سر است عتداً فالنخادر <sup>بشام</sup> و صلی و نماز و نماز و نماز و نماز  
و این خود و در جلالت فلا بکثر بر یک احد او بیدار علی بن خضیة الغفیر  
و فرزند عایشه حدیث است ان محمد بن البربر و علی بن عطاء <sup>لبن خضیة</sup> اعطیته و ان  
عایشه اولاد چون علیها و لم سکون علیها احد و هو بر علی از کاهها مالین  
بما مع و منه علی بن عیسی قال لو کنت از بها عایشه ادا و علی علیها  
انتها حتی یثا لن و بیدار علی استحقاقها الکرات و منه عن تافع عن ابن  
عمر بن الخطاب ایضا مع ایضا و الله و هم علیها فاشار الی کون سکون فاشیه عایشه  
و علی و منها الثمنه ثلثا من صلت بطلح قوت الشطان و هو اقول  
ما رو عن عایشه انها قالت ان فالت فلانا فدا الحرة ان منها و ثدایه علی  
الخروج و بیدار علی بن عیسی و انها رجعت و بدعت فی صلاتها علی الخ  
فان کان الخروج و ثبایه فکت تویقها تنه و الاول علیها من الحفای  
لا فالت بالاجتها و اما ما ذکر من حدیث العبد و کان بها من باب  
غیره انما بعض من علی بن عیسی و هو باذن با و اما علی بن البربر افشای  
الن بن علی بن البربر و علی بن عیسی و هم یذکره المعز و ن یذکره و ادک  
بها الکویت بل لکلو علی و فوج رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم علی عایشه  
بیت حفصه کما ذکرنا و اما قول فدا علی بن عیسی و انفاة لندا علیها  
بالهز و نه من الکویت و هو ان رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم کسب عایشه  
شهره و لا حک احد من النساء فکت حبه و هذا مع من ضرور الایضای  
البربر فکت یثبت و علی بن عیسی و الله و هم بیخضها و اما قول البربر

لا حور علی  
لکته و عطاء  
و اما قول  
الفتنه  
کانت  
علیه و الله  
صفت  
ان الشمر  
و الله و الله  
و الله و الله  
القدیسه  
الجزاة  
لا یسر  
علی الله  
فمن اذ  
فان رسول  
علی اهل  
میدار علی

راجعاً علیها وهدایه علی غایه کذبها وخطایها حتی ان اس الیه نمر قصد عی  
 کثره عطاها و بسط یدها فی العظیبه و قد اکثرت عاثت علی قوله من حیثه  
 واما قوله ان رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم اشار ال بحیثه عاثت و قال نعم  
 الفقه لما جهله معان الاحادیث و ما ارداه فیه ما تکلف معان الاضیان  
 کانت حرقه عاثت فی جانب الشرق من المنبر و اشار رسول الله صلی الله علیه و آله  
 علیه و آله و سلم ال الشرق کما یفسره باق الاحادیث و هو ان رسول الله صلی الله علیه و آله  
 علیه و آله و سلم اشار ال الشرق و قد مر رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم یقول  
 حیث یطلع قرن الشیطان و المراد منه المشرق لانه طار ما عدت آخر  
 ان الشمس من مطلع من قری الشیطان بهذا امر رسول الله صلی الله علیه و آله  
 و آله و سلم اشارت و انه یسر جانب المشرق و لو کان المراد حرقه رسول الله صلی الله علیه و آله  
 علیه و آله و سلم التي کانت عاثت فکيف یعد ان قرن الشیطان یطلع من حرقه  
 القدسه و اما ان رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم یطلع من الحرقه و ههنا غایه  
 اجزاء الموجه لعی یکنه اس اکثر المعجس دالی لابن المطهر اسانه الا و بس  
 و یسر جرم رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و السلام فیه و یسر هذا الاجزاء  
 عمر الله رسول و قد قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم انما ال ملک من یغدر  
 فیمن اذ ان یرید بیت و هذا الرجل یؤخر رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و قد  
 قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم ان عاثت و لکن الیوم عند المنبر و یسر عاثت  
 علی اهل الاضیان ابن المطهر جاره آخر الزمان و ثبت فی الیوم و یسر  
 صلی الله علیه و آله و سلم الش و الحاد و سمریت رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم

شماره  
نیمه  
پایانی

سید

21

زبان

人

12

کتاب



12

کتابخانه

27



6



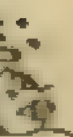
10



وغيره. انكروا على من الشيطان دعوا هذا ان احدا من ملوك الاسلام  
تقد ال قبر اس اعلى فوجيه من عفته وحقه فساك مشاع ورن السيمان ورنه  
لغنه الوراء واند اعلم قولنا فلا ينظر العاقل بعد الانعام  
ويعتدب التعليل وارتاع الهوى والارستين والارتاع الدنيا والارستين  
من الله نعم انهم انه محاسب غرا اعد العاقل والكثرة والفتنة والفتنة  
ترك الفتنة و... و... انه ترك شغل او يعتقد بان الله نعم قد قدر على هذه  
المعصية ومقتضا فاعلا انك من وفتها عن غيرك لنفسه قول لا فعل فانه  
لا ينكر صدر العاقل عن الانسان الامكار فاجد للفتنة او عرض العاقل  
مكت لا يقدر على كسر شي البتة ولو كان كما توهموه لكان الله نعم قد ارسل  
ارسل الى نفسه وانزل الكتب على نفسه وكل وعدا وعيد جاء به يكون  
مترجما الى نفسه لانه اذا لم يكن فاعلا سوس والله نعم قال من ارسل الانبياء  
وعلى من انزل الكتب بعد و... و... ولكن امر و... من الحق الله  
و... انها انهم لم يردن عن ادرك استناد انما عالم اليهم مع انه مولى للصبيان  
والحي نهم البهايم بعد و... على بعد من الانبياء و... نعم نعم نبوة كل من  
مع استناد العباد والفلان والتقليد ر... الكذابين والجارح والجارح  
على يد من المبرطين الى الله تعالى لا يسع علم ولا ظن شيء من ال... ان  
الله و... الخراج بالشرح والثواب والحق... وهذا كثر في هذا الكتاب  
قاصر التفتت على احوال الجبابرة كافر ومن شك في كونه هو كافر ومن  
شك في كونه من شك في كونه كافر وكسى لا يكون كذا كذا و... انهم







1911

اول الكثرة بالجاذبة لروايتها صون الاما منه او بطور الكثرة والبراهين  
 فيهم طينها والحاصل ان الاما لا تخرج عنه اجم الاما المطلق ولا يضاف الى  
 المختزج فمثل ان يقال هذا ما اخرجوا من فلو طهر هذا هو الذهب  
 ما ذكر ان الموضوع بالمتغير اليه المستثنى عنه لا يكون عند ان فلو  
 من مئة مائة واهل لدا هب الالية بل ذهبه وما احسن ان يقال له عند  
 مخالفة لكشافه اخرج كذا ان العاقل في الحق ثم ما ذكر انه اثر  
 فرق بين اللان اذ عر. فباطل لان المستثنى عنه ليس كغير المستثنى عنه  
 والله اعلم قوله الثالث ذهب الامامية الى ان جلد  
 الميت لا يظهر بالدباغ سواء كان ما كور العلم او لا وسواء كان طاهر العينة  
 او لا وقام ان من يعر ما كان طاهر اصوته وهو ما را الكثرة المختزج  
 وقام ولود يعر الميت والكل مخالف لعدم قوله حجت عليكم الميتة وكلم  
 العاقل ستلوع حرم وهو الانتقاعات باسرها منه اذا ثبت هذا  
 فلا يكون معها عند الامامية عند ان فلو يكون معها بعد الدباغ وقام  
 البرضيه تكون قبل الدباغ وبعد. وكلها مخالف لنفس القرآن وطلبة الله  
 اوله ذهب ان فلو ان جلد الميت يظهر بالدباغ وهو مخرج  
 التقلات بالادوية الجريفة واد اظهر ذلك شك ان يجمع بينه وبينه  
 الى صيغة ان كل ما ب. ومع فقد ظهر الاصل اكثر من الادوية والدباغة  
 عند. ازاله النكت والسرطومات النجسة من الجلد فان كانت بالادوية  
 كالثرط وكذا بعد الجلد واليعود نجاسة استراوزن كانا بالزاس

فند و نهم  
در قضا  
دکور  
علاجه خون  
الاستدار  
نه خص  
الصلى  
من التراب  
بسیر  
دانه  
برای  
رحم کردن

---

در آن تخیر  
بسیر  
الوصح  
فارق  
نمی کون  
دستاله  
والاکن



ارباب شمس بظهر اذ ایس نیم اذ ارا صابہ الا اہل شمس و نجس من اجنبہ  
و ہمار دایمان و من اربیس و اذ اھا بای شمس تحت بوترکی لم یفسد کان  
و یافا و من قمر و لہ لہ صلبہ البیتہ اذ ایس و وقعہ اما لا یفتس  
من غیر فصل ہذا مدہب اہل صیغہ و الجلد للہ یوجہ و ما ذکر ان ابا ہریرہ  
عن زید الا ما البیتہ قبل الدیاح و بعد کثر و اقرا مدہبہ ان  
جلد البیتہ قبل الدیاح لا یصح یومہ و جاز بعد الدیاح و اما ما استدر بالانہ علی  
جلد البیتہ قبل الدیاح و بعد فاستدل انہ لا مالانہ ان کرم البیتہ  
منقول کرم و جود الانتفاع ما استدر ما منہا للاحادیث الصحیحہ انوارہ  
و جود الانتفاع ما ما البیتہ منہا ما رددہ سلم و الناس و الترمذی و غیر  
ہن منہا کہ انہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا وقع الایمان  
فقد طهر و ہدایہ علی طہارتہ الا ما ب من بیتہ کانت او غیر ما منہا  
ما رددہ البخاری و سلم و الناس و الترمذی و صحیحہا عن ابن عبید بن ریحان  
عنہ قال صدق علی مولیہ لکمر فہ بستان فانت لہما رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ و آلہ وسلم قال ہذا اقدیم الایمان فہ یغفر و فانتفع بہ فکان الایمان  
بیتہ قال الایمان و ہدایہ علی ہر کما علی حدیث الانتفاع ما ما ب  
لل بیتہ بعد الدیاح و منہا ما رددہ البخاری و الناس و سلم و رددہ ابن عبید بن ریحان  
و الترمذی و انما قالہ انت یافا فہ یغفر منہا ثم ما رددہ فیہ منہا  
شیئا و قد مرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم ما کذب الشان ان کرم علی البیتہ  
لہ و مدہ منہ کرم الکما لا کل الانتفاع ثم ان ہذا الجاہل بالانباء لہما



الایمان

قوله الآية وحكم كماله النص صلي ان في صدقته في باحقن والله اعلم قوله  
الرابعة ذهبت الامامية الى ان الكلب لا ينجس عليه الزكوة وان عليه  
لا يظهره الدباغ سواء في ادمان وفار ابو حنيفة انه ينجس عليه الزكوة ونظيره  
عليه بالدباغ في مذكرا وميتا انتهى اقول — ذهب ان  
ان الكلب كالحنزرة كونه نجس الحيث لان الله صلي الله عليه واله وسلم حكم  
ببطلان ما نجس بهما وهذا يدل على نجاسة عينه ولا يمكن له ان ينجس كلبا  
اخرى مات التي لم يوكمل طهره وذهب ابو حنيفة الى ان الكلب كالمال  
يوكمل من احوالها وعنده ان ما يظهر عليه بالدباغ طهر ما يكونه وكذا في  
وان لم يوكمل ومالا فلا دماء والزكوة ان ينجس المسلم او الكفار من غير ان  
يترك التسمية عامدا او اعمدا — انتهى — ذهبت الامامية  
الى وجوب التسمية في جميع العمارات من احدث وفار ابو حنيفة لا ينجس  
في العمارات وفار الاوزاعي لا ينجس مطلقا وقد فارق التران العريضة قال  
ابو حنيفة في اقليم الالف في غلبه من لا ينجس الطلوع وفار ابو حنيفة وفاروا  
الا ليعبد الله فخلص له الدين وحال السنة المتواترة وسواء في الطلوع  
واللحاح والاعمال بالنبات وانما لكل اقليم ما ينوب ويلزمها ان يكون  
الجنب انما في الكفح عليه والعائد اذ ارضي في الماء والحدث كذا في  
ان يكونا ظاهرا وان يدخل في الطلوع في هذا العمارات وهو  
معتدل وذهب الامامية الى ان نجس في غير الدين قدره وخالفها  
الاناء من النور وادجب وادو مطلقا وادجب في الدين حسنة



في نوع الدين في دنائها وقال في ذلك قوله نعم اذ اقم الى الصلوة فاحملوا  
 وجوبكم وقد قال المفسرون اذ اقم من الصلوة ولو كان غلب الدين وجب  
 لذكره نعم انتهى اوله ————— مذهبنا في وجوب النية في جميع  
 العبادات والصلوات من احداث عند من العبادات فوجب النية  
 فيها عند مذهبنا عند عدم وجوب النية في الصلوات عند كونها  
 عند عبادات موقوفة على شرط كوازي الصلوة والنية في الصلوات  
 عند سنة هذا تقرر المذهبين وما ذكرنا انما هي منه والادوار قالنا  
 نعم القرآن لهذا باطل لان الضرر لا يدر على الوجوب لان القيام لا يلزم  
 الصلوة ليس بغير وجوب النية كمالا يكن واما اطلاق الدين لله  
 فالمراد بخصيصه بانه متفق من الله الربا اذ لا عز من الربوبية وليس  
 هذا بغير وجوب النية واما حديث اما لا يعمل بالناس فقد اصاب منه  
 بعض الامة كمنظرة ان الثواب موقوف بالنية اتفاقا فلا بد ان يقدر  
 الثواب او يقدر في شئ من الثواب كحكم الاعمال بالنيات فان قدر  
 الثواب ففان قدر الحكم وهو نوعان ديني كالصحة والوفور كالثواب  
 ولا فوذر هو الادب بالايام فاذا قدر حكم الاعمال بالنيات ويراد به الثواب  
 صدق الكلام فلا دلالة على عدم النية وادامكم بكم الحديث والاعمال الصالحة فلا  
 يكون القول بعدم وجوب النية في الصلوات مثلا مما لا ينفك كما اوعا  
 واما ما ذكره من جهوز الصلوات من غير قصد للواقع في الاما غافل وهو غير  
 معقول لعدم استبعاد ولا يلزم ان يكون انشأ موافق لعقله انما قصد اما

ما ذكر من حكمها

ما ذكر من سحره في اليدين قبل او حالها الماء للنسج من الشرا  
هو مذاهب ان كل من اوجبه مقدار وجهه لظاهر الامر الوارد  
في الحديث وسر ما روي البخاري في علم النساء والتمهيد في صحاحهم  
البربر. واما سحره من اليد والوجه والوجه والوجه والوجه  
من نومه فلا يفتن به في الماء حتى يغفل عنها فانه لا يدرك اثره  
به. وان كل من اوجبه من اليد والوجه والوجه والوجه والوجه  
الامر وهو الوجه في ما ذكره. من في اليد والوجه والوجه والوجه  
قوله لان النفس تغفل عن الوجه بعد القيام للصلوة ولا تدرك ان منومه  
غير حضور في القيام من النوم وانما من اقام المفسرين بالجلوس في  
رأس التفسير وذكر الحكيم البالي في ان التخصيص بالقيام من النوم  
لا يقتضي عدم الترتيب للقيام من مقام للصلوة. واما علم مولد  
الادوية ونبهت الامامية الى وجوب سحر الرأس والوجه والوجه  
منه وقام العقلاء الاربعة بجنس الغسل وقد خالفوا في ذلك كما  
صحت فرق بين الاعضاء وحصل الرأس من حوافل الشوية منها الحالف  
لغير التواتر انتهى قوله. الغسل هو الماء والوجه والوجه  
الماء ايصال الماء الى الوجه والغسل هو ايصال الماء الى الوجه  
بمؤنه ايصال الماء الى الشبهة ومن امكن هذا اكثر ان الماء لا يغسل  
اذا كثر كحق الحق بل العكس واما تزويق الاعضاء في الوضوء فليس  
ملا لوجبه كحق الحق بل العكس لان الاكثر في الماء كحق الحق

ما ذكر من سحره في اليدين قبل او حالها الماء للنسج من الشرا  
هو مذاهب ان كل من اوجبه مقدار وجهه لظاهر الامر الوارد  
في الحديث وسر ما روي البخاري في علم النساء والتمهيد في صحاحهم  
البربر. واما سحره من اليد والوجه والوجه والوجه والوجه  
من نومه فلا يفتن به في الماء حتى يغفل عنها فانه لا يدرك اثره  
به. وان كل من اوجبه من اليد والوجه والوجه والوجه والوجه  
الامر وهو الوجه في ما ذكره. من في اليد والوجه والوجه والوجه  
قوله لان النفس تغفل عن الوجه بعد القيام للصلوة ولا تدرك ان منومه  
غير حضور في القيام من النوم وانما من اقام المفسرين بالجلوس في  
رأس التفسير وذكر الحكيم البالي في ان التخصيص بالقيام من النوم  
لا يقتضي عدم الترتيب للقيام من مقام للصلوة. واما علم مولد  
الادوية ونبهت الامامية الى وجوب سحر الرأس والوجه والوجه  
منه وقام العقلاء الاربعة بجنس الغسل وقد خالفوا في ذلك كما  
صحت فرق بين الاعضاء وحصل الرأس من حوافل الشوية منها الحالف  
لغير التواتر انتهى قوله. الغسل هو الماء والوجه والوجه  
الماء ايصال الماء الى الوجه والغسل هو ايصال الماء الى الوجه  
بمؤنه ايصال الماء الى الشبهة ومن امكن هذا اكثر ان الماء لا يغسل  
اذا كثر كحق الحق بل العكس واما تزويق الاعضاء في الوضوء فليس  
ملا لوجبه كحق الحق بل العكس لان الاكثر في الماء كحق الحق









Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

10

لے تے خون

فقر



هو ما دل عليه اذ انظر فليس ينبغي ان يسمي بها وروى في السام عن سوان  
 عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام ما مرنا اذ اننا نسفرا ان لا نخرج  
 فحافق ثلثة ايام ولما لم يزل الامن حيا به ولكن من غايط وبول ونوح به  
 السن المشهورة فان الحاله للضر فان كان السنة فقد استخف ثم تقول في  
 حله على نزل الحج عند الضرورة وهذا الحاله للضر فان قال السنة فقد اعترف  
 بان السنة كجزء الزيادة على النقص حال الضرورة فلم لا يكون مطلقا واذ كان  
 السنة كجزء للزيادة فلا يكون محال للضر وانه اعلم قولنا  
 ونهبت الامامية الى وجوب الاحتياط في البول والغائط واما ما روينا  
 انه ليس بواجب وقد عالج المتواتر من الاخبار الواردة على ان النبي صلى  
 الله عليه واله وسلم فعله وادوم على فعله ولم ينقل عنه تركه ابدا ولا انه صلى الله  
 ولا احد من الصحابة صلى الله عليه وسلم حدث السور والغائط مع فعلها  
 اقول هذا من منتهى ما عليه عليه فانه اوجب الاحتياط في كل  
 خارج من احد السبلين هو موافق للناس ولا خلاف بينهما في هذا العلم  
 حواله يثبت الامامية الى ان النواظر  
 للوضوء مطلقا وان قل اذ انما مصطلحا او مستلحا انتقص وضوء  
 وانما ذلك والادعاء والحد والحق انه ان كان نقص الوضوء وان قل  
 لم ينتقص حال الوضوء لا وضوء من النوع الا من ما مصطلحا او مستلحا  
 فاما من ما اوردنا اذ كان اذ كان اذ كان اذ كان اذ كان اذ كان  
 فلا وضوء عليه وقد عالجنا ذلك في كتابنا حشر فاما اذ كان اذ كان

قال المحقق

قال المفسرون من حديث النوع واطلقوا انتهى اقول —————  
 ان من ناقضات الوضوء النوع وان قبله الصلح لولا لا بالدور ولا  
 بالناس ولا بالنوع كتيب او مرتجا لكن فيها معقد في الارض مستويا وان  
 استند تحت لوشد سطح والدمر على ان النوع فاعدا لا يتوقف الوضوء  
 اراد مسلم في صحيحه عن انس بن مالك انه قال كان انحاب رسول الله صلى الله عليه واله  
 وسلم ينتفدون العشاء بينا مرون حتى يخفق رؤسهم ثم يصلون ولا يتنفلون  
 اراد مسلم والترديد في صحيحه عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه واله  
 وسلم انه قال ان الوضوء على من ناع مضطجعا فانه اذا ابيح استرخفت مضطجعا  
 هذا السنة المشهورة ومذهب الحنيفة ان من ناقضات الوضوء  
 النوع مضطجعا او متكبئا او مستندا الى ما لو نزل سطح ولا يتوقف الوضوء  
 نوع على ما ذكره وهو النوع فاعدا او قائما او راكعا او ساجدا لان كل هذا  
 يتبادل الوقت والسنة المشهورة دللت على ان ما سوى الوقت وغيره  
 لما ذكره من لزوم مخالفة النفل لما في المفرد باطل على ما اتفقوا عليه  
 اقول ————— يجب في حديث الامامية الى ان الرجل اذا انزل بعد العسل  
 وجب عليه الغسل سواء كان قبل البول او بعده وقيل ما كان لا غسل  
 وقيل هو خمسة ان كان قبل البول بعد العسل وان كان بعده قبل العسل  
 وقد حالنا في ذلك فصل الوان حيث قال في ما كنح جنبا ما طهروا وخالف المتأخر  
 من قوله عليه الصلوة والسلام انما اما من الماء انتهى اقول —————  
 مذهب اثنى عشر ان الانزال بعد الغسل وجب الغسل بعد الصلوة والسلام

سوان  
 لا تنزع  
 جز  
 في الارض  
 قد اعترف  
 في الارض  
 ما  
 عيشه  
 صرته  
 حال قلبه  
 لها انتهى  
 مكر  
 احل  
 والله  
 ما نفع  
 يا  
 وضوء  
 قد  
 في  
 في  
 في  
 في



اما الماد من الماد ولا فرق بين ان يكون الماء قبل الغسل او بعده وعندكم  
انه ان اعتد قبل ان يبول في غرض بقاء المنى لا كسب ثانيا لان  
المنى اذا اختلط بالبول صار من البول فاذا خرج لونه حكم البول فلا كسب  
الغسل عنه بخلاف انه لو بال في غرض فانه يدبر على ثناء المنى غير مختلط  
بالبول لبقاء حكمه وعندكم والى يوسف انه لو كسب ثانيا سره خرج قبل  
البول او بعده ويوضح ما نعتد به ما لم يكن لعدم الاعتداد بما يخرج  
بعد الغسل لانه يقول بعد وحدث الغسل عند الماء فلا يكون قوله في الماء  
ملكته لانهم لم يثبتوا ان الخارج بعد الغسل هو صفة الجبابة نعم لم يكونوا  
الجبابة لانهم لم يكونوا الجبابة ويوتلون بعدا وحدث الغسل حتى يطلع على سنة  
النفس وسكوا الجواب من الحديث والله اعلم فوالله يد  
ذهبت الا ما فيه الى انه اذا نزل المنى من غير شهوة وجد وجب عليه الغسل  
وما روي عنه لا كسب وحالفة عموم الكتب والسنن وقد تقدم ما اثار  
اول فوالله مذهب ان قل ان من موصيات الغسل خروج  
من المعتد او دليته وخراجه المنى عند راي الطلح والجبين وطباريا  
المنى يابس والتدفق مدفقات والتلذذ بالخروج وانكسار الشهوة  
عليه عزيمة ولا يشترط اجتماع اكله عند مد واحدة كفى ومذهب احمد  
ان من موصيات الغسل انزال منى في تدفق وشهوة عند الانفصال  
حتى لو انزل بلا شهوة لا كسب الغسل عند ما خلا في بيان حقيقة المنى عند  
ان فعل من علامات المنى وله علامات غير كسب المنى بها من غير  
الشهوة

الشهادة عند المحقق ان الشهادة من قرائن لا تحقق ولو وجد المني بدونها  
 وكلاهما متفقان ان فرضه المني يوجب الغسل واكذاف في حقه المني  
 ما بين مخالفته النص وانه اعلم قولنا ————— له ذهب الامامية  
 الى انه لا عبرة بوضوء الكافر ولا غسله حاله الكفر وقار ابو حنيفة انما  
 يعتبر ان وقد خالف به بك نفر ائمتنا ————— والسنه حيث قار ابو حنيفة  
 ارادوا لا يعيد الله محله له الدين وهو لا تحقق في حق الكافر وقار  
 الصلح والامام انما الاعمال بالنيات وهي لا تحقق في طرق الكافر انتهى  
 قوله ————— شرط صحة العبادات واجزاها كلها الا سلام واما وضوء  
 الكافر وغسله فلا عبرة به من حيث العبادات وقد سوي الكافر بالغسل  
 لا لباداته بل لتوقف تعبد الغير به كغسل كافر في غسل الكافر اذا  
 اراد ان يرضى الا سلام فانه سوقوف عليه عبادات صحت وهو عين ذلك الكافر  
 بعد اسلامه ولو قار ابو حنيفة باعتبار غسل الكافر لم يكن هذا الوجه لا يوجب  
 التعبد والاعراض فلا مخالفة للنص وانه اعلم قولنا ————— يوجب  
 ذهب الامامية الى ان التيمم انما يصح بالتراب ولا يكون بالمعادن  
 ولا بالكل والصلح والشيخ وقار ابو حنيفة يجوز مسح ذلك وفيه قار مالك و  
 قالوا في ذلك التوان صحت قار فقهاء اصحاب طيبا والصعيد التراب  
 المصاعد على وجه الارض انتهى قوله ————— من حيث التيمم فان  
 شرطه التيمم ان يكون ترابا طاهرا اياها واعتبار ولا يكون بالهزة  
 وما روي المعادون لان اصل الصعيد هو التراب ومنه ذهب الشيخ

والشيخ في  
 التيمم

المحقق  
 لان  
 كعب  
 شرط  
 قبل  
 بمنز  
 انما في  
 معنوا  
 فانه  
 يد  
 الغسل  
 ما انتهى  
 فروع  
 ما روي  
 شهوة  
 المحقق  
 ما روي  
 من حد  
 من غير



المتبع به كل طاهر من جنس الارض كالتراب والرماد الخ وكذا عند  
 وعند ابي يوسف لا يجوز الا بالتراب والرماد لان الصلوة تشترط ان يكون  
 من جنس الارض لان اصل الصلوة هو الارض والرماد وما يراه الخادون  
 من جنس الارض والنزاع في تفر الصلوة فلا يفي له للصلاة والصلوة  
 قوله بين ذببت الائمة الى انه اذا اقلش عما يجب  
 مسحة بالتراب بغير مسحة في الارض او قال ابو حنيفة ان ترك  
 اكثر من الارض لم يحس شي وعالف في ذلك الكتاب بصلت قاهر فاعلم  
 بوجودكم وابدكم منه انتهى قوله هذا افتراء على الحسنين فان  
 تاريخ الوقاء صرح بان الفتوى على انه لا يفي في حتى يوقل شي  
 فليس لا يحزنه والله اعلم قوله في ذببت الائمة  
 الى ان طلب الماء واجب وقيل ابو حنيفة لا يجب وقد عالف في ذلك  
 انكنا بصلت قاهر انتم اذا فتح الى الفلح فاعلموا ان قاهر فاعلم  
 ماء فيتم ان شرطه عدم وجود الماء وانما يصح مع الطلب والعقد  
 قوله في ذببت ان لو ان الصلوة لم يدر التيمم ان يتقن ان لا  
 ماء هناك تيمم بلا طلب وان جاوز تجوز اقربا او بعيدا او حسب الطلب  
 لان الطلب انما يكون للشرط وما اقصوا فاذا جزم بالعقدان فالطلب  
 عبثا وصدق على المتيقن لعدم الماء انه لم يجد الماء ولم يمتنع ولا يحل  
 توقف كحق العقدان عند الطلب لا مكان كقوة عند بلا طلب وندب  
 الى حنيفة انه لا يجب عليه الطلب من الردين هكذا الهداية وفيه الرصوف  
 انه ان يطلب

يتم

ثم يطلب منه وصلي لم يحرك لان الماء مبذول عادة فالمتقي به عند التحسين وجوب  
الطلب والما جواز عدم الطلب فانه عند حكم المخفوق لانه ملك الغير فلا  
مخالفة للنفس لانه صادق عليه انه غير واجب للماء والله اعلم قولا  
يطب ذهبت الامة الى ان المبيع اذا جيل منه ومنه ان كان يكون بئر  
ولا آله معه او جيل منه وبينه فانه يصل بالمبيع ولا اعادة عليه وقا ان  
بعد وهو امر من الراد استلحقه بالخيفه والافس انه يصير ولا يتبع ولا يصير وقد  
قالنا ذلك نقض الوان حيث قاله فكم كذا ما قد فتحوا او اذا فعل المأمور به  
فخرج عن العهدة انتهى اقواله — مذهب الشافعي انه لو اصر المصافي  
باسم لعدم الماء او لفقد الدلو او الرشاء او لغيرها من الاسباب المحزنة  
لم يتقض الا لثمة البرد ونقض المتع الا لمرض مقدرة ان يمرض المصافي  
والمتع لان فقدان الماء هو الغالب عند المسافر ووجوده غالب عند المتع  
فالمسافر اذا جيل منه ومنه الماء والغالب على حاله العقدة وكانه غير واحد علم  
بحسب عدم التوضا كذا في المتع فان الغالب على حاله الوضو فاكيلولة منه  
بين الماء لم يصير به حكم غير الواحد صحى عدم التوضا فالتمتع ما دون المتع  
بل يقال انه واحد ما صورته اكيلولة صحى عدم التوضا او غيره واحد فان مخالفة  
النفس ومخالفة النفس غير الواحد صحى عدم التوضا وان هذا من اكل وهذا  
الرجل لا يخلع مع الخالفة للنفس والله اعلم قولا  
الان عاد الماء والتراب اذا وجدوا باو ليدسج وعليها تراب  
ينفسه ويتبعه ولو لم يجد الا الوحد ومنه غير يديه في تركه وتنج به وقا

منه  
لا يكون  
يكون  
باب  
ترك  
فانما  
منه  
بقر  
ما  
منه  
فقد  
ان لا  
طلب  
س  
ولا  
منه  
سوط  
ان



ابو حنيفة في عليه السلام وقد خالفوا في حث قمار فان لم يجزوا ما اشتهروا  
وهذا واحد للصعيد اشتهر لقولهم — فذكر ان راوا ان في من التراب  
ما يكون بابا واعتبار فالتراب واللبد اذا كان فيهما التراب حثت بوضعه  
بدليلهما ارفع الخبار وحقق نقل التراب حاز السمع والافلا فالجوز  
اذا لم يرتفع منه الخبار لا يصح السمع به لانه ثم ما في اسرارهم كما ديدكم من نذبه  
ان يكون من الارض وهذا لا يحس الا ما للصعيد الذي ارتفع منه خبار لا يصح  
في حقه انه واحد للصعيد الذي ارتفع منه خبار لا يصح منه كما لو كانت من الارض  
بل لا بد ان يكون شي من الخسوس منه فنقول ان الكلب ما بين في الجوف الذي لا يصح  
قوله — كما ذهبت الامامية الى ان الكلب يحس الحين والسرور  
واللعاب منه وقام ما كثر في طاهر وحالونه وذكر السنة المتواترة حتى انه  
عليه السلام والسلم اشتهر من دخول بيت فيه كلب اشتهر لقولهم —  
روى البخاري في صحيحه ان الكلاب في زمن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم كانت  
تعتد في المسجد وتدر ما سدن ما كثر طمارة الكلب بعد الاله لو كان في  
الكان لمخ من دخول المسجد فلا كالف قوله السنة المتواترة وانه اعلم قوله  
كلب ونهبت الامامية الى ان الماء الكثر لا يجتس الا بالنسيب وعثوا  
ما كثر ما بين كثر وهو الف وما ينظر بالحواف وقام ابو حنيفة جدا كثر ما  
يتحرك احد طرفه في كره الا في وجهه حاله في ذلك متقن الشرح وهو كونه  
الا فكما منوطه بامرر مضبوط مودف متقاهة في كره فاعلم الشدة و  
التنوع فلا يجوز استناد الاحكام في النهار والنهار في النجاسة ابرها لعدم  
ارتباطها







يكنف كوكب النور ترجي ملا مرج واما ما ذكر من الحيات ان فوهة الشمس  
ير استعمال الطاهر بتعين ربي النور في الانا يبر المستبين فانه من  
باب صانع الاهتاد فاذا جرتنا الا جهاد وكننا بموجب القول بعد جهاد  
ما غلب الظن رجي في الفرق بينه وبين الطاهر بتعين في دور الظن  
بايتنا في ما واما ما ذكر ان ان من جرتنا النور من الانا الطاهر المتفاني  
ولم يوجب استعمال كل واحد منهما لما اذا يريد المضاف ان اراد ما كان  
الما فيه مضاف الى شي فقد ذكرنا ان مذهبه في مثل ما الورد التوضي  
كل واحد مرة وانه اعلم قول **كذلك** ذهبت الامم  
الى انه اذا اصاب الارض بول وحيف الشمس ظهرت وجاز التبع الفلوق  
عليها ودار اوصيوا بها يكثر وكوز الفلوق عليها لا السمع وقد خالف  
في ذلك الزمان وبقوله فتعبر صعود اطباء والصعيدات الى الطبيب  
الطاهر ووجدوا في علم الظهارة انتهى قول **كذلك** ذهبت ان  
ان الشمس غير مشككة لقوله بعد وانزلنا من السماء ماء فاعطاهم من الماء لان  
الامتنان به لا يغير بالظهورية بعينه اختصاص الظهورية كما ذكر في الاصول  
والشمس لا يكون ظهورا فكيف يظهر الارض والحب من هذا الوجه المستدل  
على استحسانه ظهورية البين بالانه ثم يظهر اختصاص الظهورية بالما  
يكون الشمس ظهورا واما ما في مذهبه الباطل ورايه العاقل وقد ذهب  
المفسران الى ان الله في كنهه ليس بغير ما ليس واولا بالاثبات الحكم  
بظهارته مطلقا بل كوز الفلوق عليها لا للشمع فانه كثر الى الظهارة بطلته

الشمس  
ترجع  
يخرجها  
عبر  
ش  
اد منهم  
فانه ما  
تخالف  
كالاد  
خلق  
كما  
الظن  
الان  
فوق  
الان  
ظهور  
ترجع  
صناد  
حكم  
يكنف



لكن كسفة النفس والتموضيف الطيبة وهذا التراب ليس كبركك الحاصل  
انه يجوز الصلوة على الارض الباس بعد الجاستها لعدم ظهور اثر النجاسة  
ولا يجوز ان يتبع عليها للاعتناء بامر الله تعالى فكلمكم بها رتقا مطلقا فان  
مخالفة النفس وشهرتها وادعاء علم قولك كله ذهبت الا  
ال ان سائرته الحايض مما بين السرة الى الركبة عند النزوح مناج وقار  
ان من ابو حنيفة انه محرم وقد خالف في ذلك كثر من ابي حنيفة فانوا  
عزكم اني اني شيعي ونقصه التخرج بالنزوح معار فاعزوا النساء في كنف  
من موضع كنف اهرامول ذهب ان من ان في كنف كنف  
حرام ويكون مستحله فله لا بعد الانتفاع وقبل العسل وكذا الاستمتاع  
بما بين سرتها وركبتها من الجماع للسنة المشهورة وهي ما روي مسلم و  
الترمذي والنسائي في صحيحهم عن ابن عمر بن مالك قال ان اليهود كانوا اذا كانت  
المراة منهم لم يواكلوها الا في اصاب النسي من ابيهم والدم فانزل  
الله تعالى وسيدوكم عن الخيف من هو اذن الاية فقال النبي صلى الله عليه وآله  
اصحوا كل شيء الا السكك وهذا اذا لا عزال عن الجماع واما ما روي  
الا عزال عما بين السرة والركبة فذلك ايضا من السنة المشهورة كما  
روي البخاري ومسلم والنسائي والترمذي في صحيحهم عن عائشة رضي الله عنها  
قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وآله من ابيهم والدم  
من انا واحد كلانا جنب وكان يا عرض فارتزينا سرتنا وانا  
حايض احدثت فالا حرا لا تزار وهو شدة الارار وارجو ان يكون  
عروة المباشرة

وجوز

[illegible]

الحاصل  
في سنة  
الملك تانز  
والا  
وقار  
تاترا  
الكفر  
المكثف  
استماع  
سلم و  
دوافع  
تانز  
سيد والام  
وعرب  
بورما  
لاند عننا  
له كام  
وانا  
سفيد  
بسترة



ان هذا الرجل ذكر مذهبه وهو عذر الصلوة على اقل من الدور هم من الحائسين  
وهم كالف السبعة مائة وثمانين فكل واحد من هؤلاء من مذهبهم وذهبهم  
بالنسبة الى النفس فان كلا المذهبين يجوز فيها عدم تطهير الثوب لو وجدته  
سود كان درهما او اقل وما احسن ان تعار لهذا الرجل اذا لم تتحى فاصنع ما شئت  
واما اعلم قولك كثر دهيست الامامية الى الجاسته المنى وانه لا يجوز  
عد التوكيل باب دمار ابو حنيفة حر التوكيل في باب من زعم ان ثوبه طاهر  
وحالها في ذلك الاثار المشهورة من جاسته او التي صدرت عن الامامية في غسله  
والجواب عن ذلك في البدن انتهى اقولك في هذا من طار الى المنى  
من اللأوى لانه اصله وصوره الانبياء فكيف تعار ان ما دونه وجودهم بحسن ثم اورد  
من السنة المشهورة وهي ما روي الحسن والسامعي والترمذي في صحاحهم عن عائشة  
رضي الله عنها انها قالت كنت اذكر النبي من ثوب سكر ابي صراجه عن الامامية  
ثم يصح فيه واما ما اورد من الغسل فهو للتنزه لا للرفع البقية فانه ذكر  
في بيان جاسته المنى ان سكر ابي صراجه عن الامامية ارجح غسل في البدن  
مخروجه وان قيل هذا ان المنى بحسن والجواب الغسل هل للجاسته او لكونه  
البدن وهذا كلام لا يشبهه على رعاي الربا حتى يستبرأ عنه والله اعلم قولك  
في دهيست الامامية الى انه اذا صر على ساطع طرفه بحسن والا فطاهر  
وصلوته على الظاهر يصح صلوته ومار ابو حنيفة اذا كان البساط عريه يركب  
البساط في حركه المصلح يصح صلوته وقد خالفوه في ذلك معنقر العبد والنفذ اما العبد  
فلانه ما مور بان يصلي في ثوب طاهر على موضع طاهر وقد استدل بخروج

الهندية واما العقل فلهذا ان يتعلق للمصلح بدنياً المكان الذي تخلص فيه النفس  
 والفرق بين العقل وبين ان يحرك الحركة اولاً وكذا في اصله وعلى كل حال  
 ثالثة ظاهر والفرق الاخر بحسب وهو موضوع على الارض فان صلوة في  
 زمان او صفة ان يحرك الحركة بطلت واما ان من يتطهر على ما ذكرنا  
 او اشد كلباً كلباً في طرف الجبل معه صحت صلوة وكذا اذا اشد كلباً  
 لا يستفيد منها نجاسة واما ان كلباً الكلب ان كان واقعاً على الجبل  
 صحت صلوة وان كان عالماً لظرفه بطلت صلوة ومنهم من فرق بين ان  
 يكون الكلب صغيراً او كبيراً فقال ان كان كبيراً صح صلوة وان صغيراً بطلت  
 وكل هذا اراء لا دليل عليها من عقول لا نقل ولا نقل  
 مذهب ان في ذلك كلباً ان يكون بدن المصلح في كونه وما يلاقيها ظاهر  
 ملوثاً او نجساً او اصاب ثوبه او بدنه او مصلحاً بحسب وعرف من صفة  
 وجه الغسل وان لم يعرف او اصابه رطوبة في كل جزء او اصابه في موضع  
 مثلاً كما حد كلبان او بدس او اصابه في لم يحرك العمل بالاهتمام ولو اصاب  
 النجاسة او غيرها فاصابة نجاسة او اصابه في رطوبة في طرفه او في  
 اشد او شد في رطوبة او في رطوبة او في رطوبة او في رطوبة او في رطوبة  
 او على كلب او شد في رطوبة او في رطوبة او في رطوبة او في رطوبة او في رطوبة  
 لم يحرك الطرف المتبعد في الكلب لان المصلح في الصور المذكورة ما وجد في رطوبة  
 مذهب على النجاسة والصور والاشياء دلالة على عدم حواشي آثار المصلح على  
 النجاسة هذا هو المذهب الذي لا دليل عليه في كونه المصلح ان يصل على

کتاب  
تفسیر  
نور  
الایض  
در بیان  
طاهر  
بغدد  
المتر  
مبارک  
الحیات  
والارواح  
از دکتر  
العبد  
دوست

---

کتاب طاهر  
سید محمد  
رمانند  
بخج



الفصل  
الاول

طرف ساطع و انغمضه بحسب كون احد جانحي للاخر اولها هكذا وكذا  
 الوقامه وقار سارده اما قار هذا اعتراضا على قول من قار انها غير علمه في العلم  
 اذ لم يحرك احد الطرفين نحو كماله في هذا مذهبهم في علم ان هذا الرجل  
 لم يستقل اليه سبيل على ما علمت ثم ما ذكر من مذهبهم هو باطل لان الباطل لا يثبت  
 اذا كان طرفيها بحسب مذهبهم ان يكونا بحسب لان كل واحد منهما شيء واحد  
 وصدق عليها انها بحسب مثلا اذا صار جروا من العامة في هذا كونه  
 ان على علمها انها في ادلالا لشك في صواب الاطلاق فيكون انحصار علم  
 الباطل الذي طرفه بحسب مذهبهم الباطل الجس وكذا الجماعه مذهبهم باطل  
 عولا ونقلوا وانه اعلم قولهم ————— الفصل الثاني في العلم  
 وفيه سائر الاول و سبب الاماميه الى ان لا يخار اذا استوسطت الفتره  
 سبب العلم الاول وقضاء وقار العلم في القضاء معلق وقار ان  
 ان اعلم عليه بحسب صلاته رجب قضاء ما وان اعلم به في كذا  
 وقد خالف ما ذكره المشهور والمعتول اما المعتبر في العلم المتواتر سره لانه  
 العلم غير متواتر اما المعتبر لما تخرج من ان شرط العلمين العلم والمعمول  
 غير فاهم ولا في العقاب الاول فاذا سقط الاول كان القضاء بانها  
 انتهى قولهم ————— الفصل الثالث في العلم عند الجس وكذا  
 من زار على الاما والمرض دلالا لقضاء اذا افاق ولو زار غيره بسبب  
 محرم كالسكر وحب القضاء اذا علم انه مكرار حاصرا من يد والدليل على كونه  
 المشهوره وهي ما رواه الصحاح انه من العلم غير متواتر وذكر منها كونه  
 من انما

صلى اوقات هذا ذهب الشافعي ودليله ومذهب الجمهور انهم انما جئوا من اهل  
لوما ودليله قضايا فان وان لا وساعة لا وهذا عند الجمهور وبسبب  
والا عند محمد فالجهر الاوقات ان استوعبت وقت ست صلوات مستقر  
والمراد بان على الزمان لا ما تعارفه الى المبحون ودليل الجمهور ان في  
والليله حكم المرفق حكم بوجوه العضا، واذا زاد كحق ان حكم الجمهور  
فلا قضاء عليه لئلا المذكورة ودليل محمد ان الساعه غير مقدرة فالوا  
تقدره ولا شيء اضبطه التعدي من وقت الصلوة فتقدر ان غير وقت  
صلوة معلوم كقولنا لا بد على مذهب الجمهور ما ذكره الله يعلم قولنا

الثانية ذهب الامام الى ان تقدم الصلوة في اول وقتها افضل الا  
وغير انتظام الامام والمؤمن في المرفق وفي ارضه في الاكل  
بالصوم وتأخير العزيم والحدود قد حال في ذلك امر الله نعم وارضوا الى  
مغفرة من ربكم فاستبقوا الخيرات وقول الله صلى الله عليه واله وسلم الصلوة  
في اول الوقت رصوان الله ورسوله آخرة غفر الله والمؤمن بان المكلف  
في معرض الكثران مستقيم البرية اول ما كثر من طرق الكوارث ولانه  
ما موزع اول الوقت الجاهل والاحتياط المتقدم لان جماعة ذهبوا الى  
ان الامر للنور صرح عن العمدة مستقر خلاف اتفاق النهر اول  
مذهب الشافعي ان الافضل بعد الصلوات في اول الاوقات بالاعتناء بها  
كالجماعة وستر العورة وغيرهما فلا تطول ولا تقصر على فوق العادة ولا يفر  
الشغل الخفيف كالمكثوم وكلام كبير للسنة المشهورة وهي بارود مسلم

فيما  
تقدم  
صلى الله عليه وسلم



والله ندين في حكميها عن علي رضي الله عنه انه قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم  
ما علمت ثلث لا توفقها الصلوة ادا انت واجتازت اذ احضرت والايم  
ادو وجدت لها كفو اذ روي الله مدني في حكمي عزام فزوة قال شاذل  
الله صلى الله عليه واله وسلم ان الاعمال افضل فامر الصلوة لاد وقتها وروى  
الله مدني عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
الوقت الاول من الصلوات رضوان الله والوقت الاخر عفو الله وروى  
الله مدني عن عائشة رضي الله عنها انها قالت ما صلى الله عليه وسلم الا في  
صلوة لوقتها الا في مرتين حتى قبضها الله تعالى بها اولها ان من عند  
الصلوة في اول الوقت افضل وعند الله انه ليس الا بواحد بالعلم لا الحمد  
في شدة الحر لمن يصلح لجماعه في مسجد ياتيه الناس من بعد ولا سحر من  
النصف الاول وديلا لابرار السنة المشهورة وهي ما روي البخاري ومسلم  
والنسائي والله مدني في حكميها عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا ارشدت احر فابروا بالصلوة هذا وليد ان تفرغ الابرار ودينت  
انه سحر في البرية شفا كحيث يمكنه ترتيل اربعين مرة او اكثر والابرار  
السنة المشهورة وهو ما روي مسلم والنسائي والله مدني في حكميها عن ابي هريرة رضي الله عنه  
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اسعوا بالخير فانه اعلم للاجر هذا وليد ان  
في اخراج الخبر وقد اخذ كل من الامامية ما صح عنه من الحديث وما لا  
يصلح في الشيوخ الا معتقني الكتب والسنة لا بالعقد وكسبته وتقييجه  
نعم مذهبنا بحسبنا انه سحر في التفاضل لغير الصلوة كدست الابرار وللعصر ما في

[illegible]

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵



١٤٩  
 في السز على راحلة حيث توجهت به يوم ايام صلوة العبد الا ان افرد  
 به تر على راحلة وروى في صحيح عرائش ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
 اذا سافر دارا وان يطوي استقبل القبلة بناءً على وجهه فبكر ثم صرحت راحته  
 وكابه وروى الترمذي عن حارث بن عتيق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
 حينت وسوي على راحلة فمرا العتوق وكعب السجود اخضر من اروع  
 لهذا الاحاوش الصالح اثبتت زيادة على النصف فانتقوا البراءة على  
 قدر ما دروس السنة واليوم حيث نشاء لم يثبت في السنة فلا يكون التواتر  
 لانه في الف للكتاب واما ما ذكر ان ان نفع خالف التواتر في اهل هذا  
 اهل بالماج والمسوق والاه نزلت قبل كبر القبلة الى الكعبة و  
 لو كانت الآية حكمة لرا عدم وجوب توجه القبلة واما ما ذكر ان خالف  
 المحقول لان وجه السير مفسود فعدوا كمن ان السنة المشهورة وردت  
 في وجه السير لان العقل حكم هذا حتى حكم بان عن اول واوله علم  
 قوله الرابع ذهب الامامية الى انه كور الوضوء على الراجل  
 مع الضرورة وخالف في ذلك الفقهاء وقد خالفوا بذلك كتاب الله  
 حيث يقول ما جعل عليكم في الدين من حرج واما ما ذكر انهم يريدون انهم  
 ولا يريدونكم العسر وما لا يكلوا فيه الا اوسرها لا يكلوا فيه ثقل الا  
 ما اتى بها من غير الله وخالفوا بذلك العقل حيث ورد على ان العكس لا يقع  
 على ترك الصلوة مع العذر بغيره وخالفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والاول  
 فانه صلى الله عليه وسلم على الراجل يوم المظفر انهم يقولون

انما يصح فرضه مودة وموقفه ومنذورة وصلح جنانة على الدابة السارية ولا  
 من الناس اسر الا عند الضرورة ولو خاف على نفسه او ماله او نفع طاع من الرفعة  
 على اولاد الويفة راكباً وما شيا ووجبت الاغاوة اما عدم الصلح الموقوفه  
 على الدابة لان الاصل صلح الصبي لحد موارز حركه المصلح واستولى بالصلح من اركان  
 وهو ظاهر فالصلح على الدابة وهو ظاهر فالصلح على الدابة السارية واراد بطلان  
 الاصل فيكتفي فيه على كل ورود الزايد من السنة كما ثبتت الاصول وقد ورد  
 في النوازل دون الويفة على احد ثلث اشكال الويفة ثم ما ذكر من محال الصلح  
 لمن جعله على النوازل ولو جعل احد على كل ما فيه كلفه ملك كسبي من العباد  
 لان كلها لا تخلو عن كلوه وشتمه ثم استثنى حال الضرورة على استدلاله  
 بظاهر الايات واما ما ذكر من مصلح رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الويفة  
 على النافله لو انكظر فتعالبه مصلح الرواية وكان مكتوباً كونه مملوكاً فاقده و  
 اصح وان له احدث الصلح وان لا يعتد او بروايته والله اعلم قوله  
 الخاتم ونهيت الاما يده الى انه كتب بكمية الاقتراح نصفه الله كلفه  
 الوصفه يحوز كل اسم من اسماء الله عز وجل التعلق مثل الله العظيم والله  
 اجلها وشبهه وقد عالج ذلك على امر الله عليه واله وسلم فانه كبره  
 ومارضوا كما رايتون اقل وحالتي قولها المشهور كعها التكبير امره قوله  
 نهيت ان تقول ان التكبير من الخوف من اركان الصلح ونحوه على النوازل  
 والتعلق على الحاجب الممكن منه وصيغته عند الله اكبر وبقا الله الاكبر والجليل  
 والله عز وجل اكبر لم يقدح والكيل عليه ما روى عنهم والناس في صهيهم

من الناس اسر  
 الا عند الضرورة  
 ولو خاف على نفسه  
 او ماله او نفع طاع  
 من الرفعة على اولاد  
 الويفة راكباً وما شيا  
 ووجبت الاغاوة اما عدم  
 الصلح الموقوفه على الدابة  
 لان الاصل صلح الصبي لحد  
 موارز حركه المصلح واستولى  
 بالصلح من اركان وهو ظاهر  
 فالصلح على الدابة وهو ظاهر  
 فالصلح على الدابة السارية واراد  
 بطلان الاصل فيكتفي فيه على كل  
 ورود الزايد من السنة كما ثبتت  
 الاصول وقد ورد في النوازل  
 دون الويفة على احد ثلث اشكال  
 الويفة ثم ما ذكر من محال الصلح  
 لمن جعله على النوازل ولو جعل  
 احد على كل ما فيه كلفه ملك كسبي  
 من العباد لان كلها لا تخلو عن  
 كلوه وشتمه ثم استثنى حال  
 الضرورة على استدلاله بظاهر  
 الايات واما ما ذكر من مصلح رسول  
 الله صلى الله عليه واله وسلم الويفة  
 على النافله لو انكظر فتعالبه  
 مصلح الرواية وكان مكتوباً كونه  
 مملوكاً فاقده و اصح وان له احدث  
 الصلح وان لا يعتد او بروايته  
 والله اعلم قوله الخاتم ونهيت  
 الاما يده الى انه كتب بكمية  
 الاقتراح نصفه الله كلفه الوصفه  
 يحوز كل اسم من اسماء الله عز وجل  
 التعلق مثل الله العظيم والله اجلها  
 وشبهه وقد عالج ذلك على امر الله  
 عليه واله وسلم فانه كبره ومارضوا  
 كما رايتون اقل وحالتي قولها المشهور  
 كعها التكبير امره قوله نهيت ان  
 تقول ان التكبير من الخوف من اركان  
 الصلح ونحوه على النوازل والتعلق  
 على الحاجب الممكن منه وصيغته عند  
 الله اكبر وبقا الله الاكبر والجليل  
 والله عز وجل اكبر لم يقدح والكيل  
 عليه ما روى عنهم والناس في صهيهم





السابعة وهبت الامامية الى استحباب السجود قبل التوراة في الركعة الاولى  
انما يكثر في استحباب ولا يسجد في المكتوبة وحالف ما ذكره قوله ثم فاذا قرأت  
التوراة فاستحذ من الشيطان وفعل سرراية صراية صراية وسلم فانه كان تقول  
بل التوراة السجود ما يد من الشيطان الرجم اهر اقول ————— السجود في  
صراية التوراة سنة عند ان في الصلوة وخبر محمد بن عبد الحميد بن محمد  
عند مالك خارج الصلوة واما في الصلوة فان صح انه لا يحب السجود عند  
فلانه لم يصح عند السجود ان صراية صراية وسلم في الصلوة فلم يد فقلت الصلوة  
لم يثبت وقوله فيها واما الاستحباب بالنظر فانه امر وارد ولا يتخير عليه  
على الوجه بل لم تغل به احد لما ذكر عليه خارج الصلوة ولم يحول من الصلوة  
ما ذكرنا فاذ في التوراة للنظر وفعل السر صراية صراية وسلم فانه لم يثبت عند  
داري سلم قوله ————— الثامنة وهبت الامامية الى وجوب التوراة  
فاذا كنت في الصلوة وقار ابراهيم كراية واحدة او بعضا من  
غيرها وقد خالف بذلك قوله التواتر صراية صراية وسلم عند اكم  
لاصل الاغاك الكنت — وقول في الصلوة لمن لم يقرأ عاك الكنت  
اقول ————— مذهب ان في التوراة فاك الكنت في ركن  
ازكان الصلوة والوقوف ان يقرأ في كل ركعة الا في ركعة الموقوف ولو  
لوا ترجمتها بل في لغات العرب بالجملة عايد اطلت صلوة دان لم  
حسن النفاية وعبد الله بن ان مرض التوراة آية والكنت بها حسن  
لترك الراجب ومراة فاك الكنت — عند واجبة وكذا صراية

[illegible]

سابع



فقد وافق في ان ترك النفاكه موصى به لا في ان كان يمكن غيره الا عاد وعنه  
الدلائل القطعية وقوله صدر الله والرسول لا صلوة لمن لم يقرأ سورة الفاتحة الكثر من  
ضرب الاحاد فلما يكون مقتضا حكم عدم الخوض فيه فلا كماله لنفسه واما علم قوله  
التاسعة ذهب الامامية الى ان اسم الله الرحمن الرحيم آية من كل سورة وقالوا  
في ذلك ابو حنيفة وما لك حتى انما لا تكلم في قرأتها في الصلوة وقد خالفوا في ذلك  
العلم القوي في التواتر انها آية ولفظها عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
في قوله لتعبدوا الله ما سجدوا لله من خشية ايات التواتر قوله ———— مذهب ان قول الامامية  
آية من كل سورة او هي آية في صدر كل سورة والخبر ان كل جملة من  
القرآن عند كبارهم لا لا حادث في الدلالة على ذلك وعند احنافهم وما كان  
مكتوب للتميز في صدر كل سورة والاختلاف في هي اخره وجمعه في بعض  
التواتر في هذا الحديث ما طرداه علم قوله ———— العاشرة وذهب  
الامامية الى ان آية من سطر الصلوة في حاله في صدر كل الصلوة والاربع  
وقالوا بذلك قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم المشهور من الناس ان هذه  
الصلوة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس وقولهم من كلام التواتر  
له قوله ———— مذهب ان قول انه يستحب ان يقرأ من الامام و  
الجمهور والمنفرد في السرية والجمهورية عقيب النفاكه قهرا او مدابلا تشديدا  
فان شددوا عاداهت صلوة وان يكون تأييده مع تأييد الامام  
لا قبله ولا بعده فان فاتت المكتبة عقت ولو ترك حين استغفر تعذرا لم يكن  
ولو قال من العالمين كان حسنا به مذهب الثاني وقد وافق ابو حنيفة

استحقاق التامين بعد ولا الفاليس الا انه قال يقول المصلح الامام سراجا  
والدليل على استحباب السنة المشهورة وهي مارا بخارج ومع الناس في  
صالحهم عراقي هرس رخص العشر قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اذا من  
الامام فامسوا فانه من وافقنا مينة تامين املاكم عن قوله ما تقدم من ذنبه  
لما اصره كيد على استحبابه واما ما ذكرناه من سبيل الصلح لانه من كلام  
الادوية فيقول ما اذا يريد من كلام الادوية ان ارسله بانه مخاطبة للادوية  
فما بالكل لانه من كلام اطباء امة نعم والتفهم وظاهر الاحاطة من  
تقدم وان ارسله ليس من التوان فكثرة من الادوية والتسبيح في  
الصلح ليس هو من التوان وان ارسله كل من خرج للادوية ولم يرد به  
ضرب فقد ذكرنا السنة المشهورة من الصلح والمجتهد المكنونة الواردة  
في نصيب التامين وانه صلى الله عليه واله وسلم اعربه ذكر ثوابه وفوائده  
وانه موجب للثواب فلا يكون من هذه بطلات الصلح كاذبة والله اعلم  
قولنا يا ذبيبت الامامية الوجود التواتر في التواتر  
الاخرى او التسليم الماثون وهو مكان الله والمحمد ولا اله الا الله اعلم  
الموجب ارضى التواتر ولا التسليم بل صوت السكوت فيها ولا تالفة  
المعزب وهو محال لغيره انما هو صلى الله عليه واله وسلم لانه فواته الاخرى  
المعزب وهو ما انتراه قولنا قد سبق اننا ذهب ان نوح وجرير  
لزادة فالحكمة الكفاية كل ركنه ودليل السنة المشهورة وهو مارا بخارج  
رسم الناس في صليهم عراقي فانه ان اسر صدره صلى الله عليه واله وسلم

عنه من  
لما من  
قول  
في حال  
نعم  
والدليل  
في ان  
من  
ما كان  
وكل  
وحيث  
لا ريب  
في هذا  
مع التواتر  
الامام  
لا تشبه  
الامام  
فيما لم يكن  
او صنف  
تجارب









اجعلوا رکوعکم وکانزل سج اسم رکب ولا علی قمار واصلوا فانه سجودکم  
انتم اموالکم ————— بدیه است من ان یستن ان تقول رکوع و سجدتان  
ری الوطیع ثلثا و لوزاد و کمد. حسن و دله السنة المشهورة و دله مارک  
مع و التزم من عرقه من طاق رکب کانزل سج اسم رکب الوطیع قال واصلوا  
رکوعکم وکانزل سج اسم رکب ولا علی قمار واصلوا فانه سجودکم و در سج  
و الناس و التزم من عرقه انه صلح البی صلح الله و الله و الله و کان قول  
رکوعه سجدان رکب الوطیع وکان سجود سجدان رکب الله اکبر است بعد احوال و بعد  
علانه صلح الله و الله و کان سج التفتیح و رکوع و رکب العلو و السجود  
و الامام و صوبها رکوع و السجود و رکب و غیرها رکوع و سجود و رکب  
کان واجباً لم یعد عنهما فالحدود عنهما یدر علی الکتاب لان الواجب  
لا یكون الحدود عنهما و ترک و دله ص و رکب و غیرها رکوع و السجود  
ما در النجاش و مع و الناس و صالح قول رکوع و سجود و سجود  
قدوس رکب الملائکة و الروح و در مع و الناس علی هر دو. تارکاً سجد  
انه صلح الله و الله و کان سجود. اللهم اغفر ذنوبی کل ذنوب و جلم  
و اوله و اخره و علانته و سوره و مسکن منهن تسبیح و لا ذکر التفتیح  
ملائکون التسبیح و اجباً رکوع و السجود و لان رکب الصلح هو السجود  
و رکوع و صوبها وجهه و لا کذا الخاص و الاخر غیره و اقل صفتها  
ولا کت منهن صوبها و فصل النبي صلح الله و الله و کان سجود علی السجود  
قول به و نسبت الامام علی و جود و صوب وجهه علی الارض

و السجود





ما هو به يكون الامة ما هو دين به لانه كان ما هو رايا التوحيد والادب غير ما هو دين به  
 فضيوا ابريت لا يفرح على الارواح العام كما حقق في الاصول واحسن السجود  
 كما ذكرنا وضع الجبهة او ما تنها مقام على الارض فمثل هذا لا يصح ذكره  
 الحديث على النذر والكلال ولا حاله للنفس في الدنيا علم قوله  
 ونسبت الامامية الى الفسخ السجود على بعضه وقيل ان السجود كوزان السجود على كفه  
 وقد حال في ذلك محل السجود على السجود والدم وقوله وهو لا يفرح صلوة اصدقكم الا  
 قال في سجود فكننا جبهة من الارض حتى يروح مواضع السجود قوله  
 به من ان في سجود السجود على بعضه ووجوب وضع الجبهة على الارض  
 وحاله ان السجود على السجود والكلال لان الاتمام عليه كما ذكرنا فلا محذور  
 فصرح الله تعالى قوله يطمع ونسبت الامامية الى سجود  
 والى نية في السجود والاعتدال منه والى نية في سجود السجود لا كس الطلوع  
 في السجود ولا كس رفق الراس الا بعد ما يدخل السيف بين جبهته والارض  
 في رواه لا كس الرق مطلقا بل هو عن كس جبهته خفيفة في خط جبهته  
 اليها اجزاء عن السجود والشاذ وانما السجود راسه وقد حال في ذلك محل  
 النفس من السجود والدم وقوله لمن علمه الفسخ ثم ارجع راسك حتى تلمس  
 حال انتهار اول السجود من نية السجود في سجود السجود  
 والاعتدال منه والى نية في سجود السجود في سجود السجود  
 والسجود والاعتدال في سجود السجود الحديث على النذر والكلال وعلم  
 بالاصح الركوع والسجود فلا حاله للنفس في الدنيا علم قوله

ان الحكماء جعلت في ركن الركبتين من المحدثات الثانية في الاول والثالثة ومع ابو حنيفة  
 من احتسابها وقد قالوا في ذلك بعد النبي صلى الله عليه واله وسلم في قول ابو قتادة قال  
 طائفة من الحكماء في الحديث فصل في مسجدنا فقالوا انه اني لا اصل وما اراد الصلي  
 لكنني اراد ان اريك كبريائت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم صلى في داره وتوكلت  
 ملكك اذ ارجع راسه من المسجد الاخر في الركعة الاولى كسوى قاعدا  
 ثم قام واعتمد على الارض فانه لو لم يدهب ان نزل الحكماء  
 عليه الاخر معه ودهل الخلف بعد الرجوع من المسجد الثانية في الاول والثالثة  
 وذهب ابو حنيفة على عدم احتسابها لانها ليست من هيئة الصلاة والحديث  
 غير ثابت عنده وانه اعلم فوالله كنا وذهب الامامية الى  
 وجوب التشهد الاول في الصلوة على النبي صلى الله عليه واله وسلم وآله خلافا للشافعية  
 والحنابلة وقد قالوا في ذلك بعد النبي صلى الله عليه واله وسلم في قول ابو قتادة قال  
 يدهب ان نزل الحكماء في ان التشهد الاول في القعود له منفردا واستوركة الا فيه  
 لغة المصنف وان هو من الابعاض عنده. ومنهم من تركه  
 كقول السهو والديلمية ان تركه شهرا بخير بالسجود وما يجزئ السجود  
 فليس بواجب اما دليل ان تركه شهرا بخير بالسجود مما ذكره. النجاشي  
 صحيحه في ما من لم التشهد الاول واجب لان النبي صلى الله عليه واله وسلم  
 قام من الركعتين ولم يرجع على عهده انه من تحبته ان رسول الله  
 صلى الله عليه واله وسلم صلى بهم الظهر في الركعتين الاولى بيمين لم يجلس  
 فقال الناس معه حتى اذا قضى الصلوة وانتظر الناس ثلثمائة ومائة

لم  
 خط

في ركن الركبتين  
 من احتسابها  
 قد قالوا في ذلك  
 بعد النبي صلى الله عليه واله وسلم  
 في قول ابو قتادة قال  
 طائفة من الحكماء  
 في الحديث فصل في  
 مسجدنا فقالوا انه  
 اني لا اصل وما اراد  
 الصلي لكنني اراد  
 ان اريك كبريائت  
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
 صلى في داره وتوكلت  
 ملكك اذ ارجع راسه  
 من المسجد الاخر في  
 الركعة الاولى كسوى  
 قاعدا ثم قام واعتمد  
 على الارض فانه لو لم  
 يدهب ان نزل الحكماء  
 عليه الاخر معه ودهل  
 الخلف بعد الرجوع من  
 المسجد الثانية في  
 الاول والثالثة وذهب  
 ابو حنيفة على عدم  
 احتسابها لانها ليست  
 من هيئة الصلاة  
 والحديث غير ثابت  
 عنده وانه اعلم  
 فوالله كنا وذهب  
 الامامية الى وجوب  
 التشهد الاول في  
 الصلوة على النبي  
 صلى الله عليه واله وسلم  
 وآله خلافا للشافعية  
 والحنابلة وقد قالوا  
 في ذلك بعد النبي  
 صلى الله عليه واله وسلم  
 في قول ابو قتادة  
 قال يدهب ان نزل  
 الحكماء في ان  
 التشهد الاول في  
 القعود له منفردا  
 واستوركة الا فيه  
 لغة المصنف وان هو  
 من الابعاض عنده  
 ومنهم من تركه  
 كقول السهو والديلمية  
 ان تركه شهرا بخير  
 بالسجود وما يجزئ  
 السجود فليس بواجب  
 اما دليل ان تركه  
 شهرا بخير بالسجود  
 مما ذكره النجاشي  
 صحيحه في ما من لم  
 التشهد الاول واجب  
 لان النبي صلى الله عليه  
 واله وسلم صلى بهم  
 الظهر في الركعتين  
 الاولى بيمين لم  
 يجلس فقال الناس  
 معه حتى اذا قضى  
 الصلوة وانتظر الناس  
 ثلثمائة ومائة



150

2112

189





اخذ من الصلوة سورتين بفعل متعد او قول بر على الخوف لان الصلوة على  
 النبي صلى الله عليه واله وسلم من اجل الشهادتين جعلها صلوة الخروج او قضاها وال  
 على الخروج باطل ومذموم اعلم ان فرق الصلوة اخذها بصلح بر  
 على الخروج لان الخروج ليس من العبادات فبات صلح وقوع فلا بأس  
 ثم لصف ارباب الخبيث والكفاهم ما غزوه الرجم وهذا من الاستنزاء بعلماء  
 الاسلام ومن قبل طاعته وعند قوله صلى الله عليه واله وسلم من امان عا لما فقد  
 امانني ثم ان كل ما ذكره من صلوة الخبيثه فقد ذكرناه وجهه ودليله والاستنزاء  
 صفة اجمال وادع علم حول كده ونبهت الامامية الى ان  
 تعد الكلام مطلق للصلوة وان كان يلحقها كونه للامامة قد سكت صلافا  
 صلافا لما كان فانه يجوز ان كان صلوة الصلوة وقد عرفت ذلك  
 قول النبي صلى الله عليه واله وسلم صلواتي على من لا يصلح فيها كلام الا وبيد  
 مدح ب ان من ترك الكلام شرط الصلوة مبطلة في جميع كلامه وشر  
 لان الكلام مع الامامية مناف للصلوة وان صح ما رووه من ان كل من لم يزل  
 مبطلة او ان لم يكن من مصالح الصلوة وفيما يكون من مصالح الصلوة يجوز للصلوة  
 عنده وادع علم حول كده ونبهت الامامية الى ان من سبقه  
 بول او غايه او ربح في صلوة بطلت وهذا لك ما اوضحتموه وان  
 ينبغي على صلوة وقد عرفت ذلك المحقول حيث يجوز ان الصلوة بها  
 احداث والصلوة ولو سبقه احداث خرج لصحبه الوضوء وهو في الازمنة متقد  
 فان من ان من هذه اعزب من الاول اسرار كده ونبهت الى ان من سبقه

ينبغي

ان من سجدته صلوة عامدا او ساجدا بطلت صلوة وهو المذهب  
الجديد المعتبر في القدم يعني لاوردية الحديث انه من اسلمه واليه وسلم  
ركعتين من الفريضة قام فقار دو اليدين ايم افقت الصلوة ان سجد  
مارسول الله فقار امدق دو اليدين فوالوا يان فاع الصلوة يعني هذا  
والله الامم في حق البناء واما ما ذكرناه من حالنا المعقول لمرحالف  
المعقول لان الذي من ما دام حدثنا اننا حصله فلا يحس من الحديث الصلوة  
وانه اعلم قولهم كفر ونهبت الاما منه الى ان من قدر  
القيام ربح من الكوع كعب ان توما في صلوة ولا سقط عند بركة  
عز الكوع وقار اوصنه هو خير من ان يصل قاي اذ عدا وقد خالف  
بذلك قوله نعم وقوموا منه فاشتبك وخالف الا في الدال على حدوث البناء  
على القادر وكيف سقط عنه فعل مع غير انهم اقول  
منهبت ان من ان العار على البناء الصلوة ليس له ان يعقد وكذا كل  
كن من الاركان واما ما ذهب اليه اوصنه فلانه لم يخافوا اذ انهم  
يخزنه الايمان بسوق الاركان هو خير من الايمان بغير الاركان  
ما هو قادر عليه كالغزو وقولهم كفر ونهبت الاما من كل كتاب  
بجدة الشكر وقار ما لك مكره وقار اوصنه انها ليست مشروعة وقد خالف  
في ذلك القول بالحد بل ان الاعتراف بغيره امد نعم وشكره عليه واجب  
والله انواع الشكر وضع اجهته على الارض تذللك الله ثم ورسلكا انه يقربها  
البر اما الشكر معول تمام الشكر والى فكل نعم ليس شكره لا زينه بل هو واجب



اشكر السجود وكان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اذا جاء في سيرة فخر ساجدا وفاق  
من عوف سجد رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اطال السجود قلنا لا تكرت فاطمت  
السجود قال نعم اثنائي جبريل عليه السلام فقال من صلى عليك مرة سجد  
عشر الف مرة شكري الله تعود كما اني براسك ال جليل كند شكوا الله وروى  
عربي وادود في يحيى عن ال بكره قال ان النبي صلى الله عليه واله وسلم اذا جاء  
شرب به اديسه به فخر ساجدا شكوا الله وروى كندر في يحيى عن ال بكره ان  
النبي صلى الله عليه واله وسلم قال يا من عبده سجد لله سجدة ارفع الله بها رقبته  
وخط بها خطيبه وروى ان النبي صلى الله عليه واله وسلم اذا قام عليه عليه السلام  
لوما فضعفت له عصبه من غير تمر في قدمتها يسر يديه فاكل هو وعلو  
فأله واحسان عليهما السلام فاما فروع النبي صلى الله عليه واله وسلم من الاكل  
سجد واطال ثم بكى في سجود ثم ضحك ثم جلس فقال له امر المؤمنين  
عليه السلام يا رسول الله لم كدرت وبكيت وفطكت معك صلى الله عليه  
والله وسلم ان لما رايتم في جنتي من شرب بونك كدرت به نعم شكوا الله  
جبريل عليه السلام وانا ساجد فقال انت سررت ما شئنا لعلك تقلت نعم فقال  
ان فيك ما يحرس لهم ان فاطمة تظلم وتغضب صفا وهي اول من يخطئ واية  
المؤمنين فيهم ويؤخذ حقهم ويقتل ولولكن اني تقدر بعد ان يؤخذ حق  
بالسجود ولولكن احسن تقبل فيهم وتقدر ولا يدقنه الا انونا انكيت  
ثم قال من زار ولولكن احسن عليه السلام كثر الله له كل عسرة ما به حسنة  
ورفع عنه ما به سيئة فصحت فرجا به كل راحة اجبار به وكل منواته

ويعطيه

والله اعلم

بکرمک التفعیر فیها لم یستحب عند الامامیه و مخالف الفقهاء فی ذلک المتواتر  
 و ما قد جازوا فی رداه علم فی صحیحی طبرانی و غیره و ما یروى عن علی بن  
 بل یعنونه و هم برأیهم معتدلون فی ما رووه عن العزیز و لیکن رأیة معتدلون  
 لا یعلون رقیبته و لا علون و هم بالتزایر موا معتدلون و ما یروى عن ابی جهم  
 ان فخر بن یحیی علمه فی حالت الکلام بینه و بینه انما هو  
 من هب ان حق ان یحکوا الشکر سنة عند مناجاة نعمة او اندفاع نعمة  
 او ردیه مبتدأ بعصبة او بدیة و یستحب ان یکره الایة الا فی غیره و من قال  
 بعدم استحبابه فلیعلم انما یحدث عند و اما ما ذکر من ثبوت التفعیر و التقدیر  
 فیسیر بواحد و اما العمل فلا یحکم علی تقدیر صحیح فکما علم و هو ان الشکر للعلیة  
 و اما التقلید فکرمک و اما استحباب التفعیر و الاستدلال ببول البعید لم یثبت  
 استدلالاً به العزیز و اما علم فوالله فی ذلک و هب الامامیه ان  
 لا یستطیع العمل ما غیر سریر المصل و ما یحدث عند فتنها الکلام و  
 المرأة و یحار اذا اجتنابوا علیه و قد مخالف فی ذلک و ما یروى عن ابی جهم  
 انهم المتواتر لا یفعل العمل شی و اذروا ما یستطیع فانما هو شیطان  
 انما هو فوالله من هب ان حق ان لا یفعل العمل من هب ان  
 شی سریر المصل سواء کان شریکاً و لا و اما طواهم الاحادیث الدالة  
 علی التعلیل لم یعارض فیها من الاحادیث الدالة علی عدم التعلیل و من  
 ذهب الی التعلیل فقد اخذ بطواهم الاحادیث و لم یثبت علیه فلا یحکم  
 فلا یحکم العمل فیها و اما علم فوالله فی ذلک و هب الامامیه ان

ما تفرقت  
طلعت  
على  
روك  
جاء امر  
هات  
سارجم  
السلام  
وعلى و  
الاكل  
منز  
تقدير  
الهدى  
مع فخر  
لدا و  
ر حقه

---

خسته  
وانترت  
التنغم



المرتبة اذ انما تنشئ من صدام او صلوة او زكوة او حج حال ردة او جاهل اسلام  
اولا وجب عليه قضاء... واما لو جئته لا يحسنه ففان شئ من ذلك و قد خالف  
في ذلك المعقول والمنقول اما المعقول فلانه لو لم يكن العشاء الكارز فيه و لو سلم  
الترك العبادات بالكلية لان الحكم اذا ترك جميع العبادات طول عمره  
فاذا حضر الموت ارتد لم يمس فبقطع عنه جميع ما تقدم ذكره اعلم ان وجوب العباد  
واما المنقول في قوله عليه السلام من ناسى عن صلوة او شيئا من صلواتها اذا  
ذكرها و هو عام و نؤخر فيها لخصنا ناسى عن صلوة او شيئا من صلواتها ثم ارتد  
ثم عاد الى الاسلام ثم ذكرها فانه لم ينقض بها احداث كل صلاة قضاء بها و اذا  
وجب قضاءها وجب قضاء جميع العبادات لعدم العائد الى تركها و انما  
اقول فذهب ان لو ان المرتد كسر عليه قضاء انما  
غنى عن العبادات اياها انه نداد و اما ما كان حاله قبل الارتداد  
فوقضاه و واجب من باب الاول و لم يصح دنا به الى حنبلة ان المرتد  
يقضي بعد اسلامه ما فات من صلواته قبل الردة و ان صح فوجب استنداره  
نظامه ما روى عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ان الاسلام لا يرد ما كان قبله  
فاقتضى انما العيصا بالحاصل من تركها و اية قبل الردة لان الاسلام  
ما دام كمالا صدر قبله ولو كان لظاهر الحديث ثم يمكن محالها للغير فلا خلاف  
للمعقول مستصح ان ذكر المعقول و انما اعلم قول ذهب الى  
الامامية ان من نجس التوارة و صاقر عليه الوقت عن التوارة كما  
يكرهه و بسى بعد ردة و فانه لو عمل به لتوابع ما كنت غير ذاك و قد خالف  
سادك العهد

ما ذكره العقل والنقل ما العقلان الذكرا نسب بالوزن من الكون والنقل  
 فتور عليه السلام المشهور اذا قام احدكم الى الصلوة فليتوضأ كما امر الله  
 ثم ليكبّر فان كان معه شيء من التراب فتراها وان لم يكن معه فليجدها وليكبّر. و  
 الا و نفس الوجوه انتهى اوله ————— بهبه انك من انك من انك  
 الا انك اذا ضاقت الوقت ياتي بالوكرة الصلوة وذهب الوضوء الى اليمين  
 الكون ويستدل عليه بوجوه الائمة فاذا تقرر الايمان بالواحد  
 ان الايمان بالبدل الا من ان ربح ولم يثبت النفس فتعبر الكون  
 ربح هذا لم يثبت حاله العقل والنقل ما العقلان بوجوه فتعبر الى حكمه  
 فربما يدرى الايمان بالاولى وعا رفته توقف العقل الى اليمين الدليل من  
 النفس والنقل فلم يربح الحجة عنده والله اعلم ترنا ————— لا دهرت  
 الامامة الى سلطان الوضوء بالوضوء وحالف مع الغلبة فيه وحالفوا  
 ذلك العقل والنقل ما اتفق العقل فلقه التفريق ما العرف في اذنه  
 عقلا والفق لا يتبع ما عوراه والوضوء ما عور به هذا ليس بوضوء معتبر  
 في نظر الشرع يسبق ما كدته التكليف واما النقل فالتواتر من الشرح المظهر  
 على كرم التفريق ما العرف في اذنه وكرام الائمة عباد الله انتهى اوله  
 ما يستدل به من سلطان الوضوء من العقل والنقل ما طرأ ان الدين كفاية  
 في التفريق ما العرف في العقل وكرم التفريق ما العرف في النقل وهذا التبر  
 الغضب ولا نزاع ما ان الغضب هو انا الكلام ما على الوضوء وعندها

من اسلمه  
 فالتفريق  
 وملا  
 وركب  
 ولفاد  
 ولفاد  
 اذا  
 في ثم اذنه  
 واذا  
 انتهى  
 انك  
 يرتاد  
 لم تدر  
 يستدل  
 كما قبله  
 السلام  
 يلا طالق  
 الى ذهب  
 لم يكره  
 في فالتفريق  
 ما ذلك العقل



بر  
راحت

والله اعلم بالصواب لا يمكن ان ينشأ من غير الله تعالى اذ كان كل واحد منها  
 من جهة ما ذكرنا. واما اصول الكلام في معرفة اصول الفقه وكذا اصول الفقه  
 المختص والصلح في الادارة المختصية في حق الله تعالى على كل رعاية ما  
 حكمته وحرمة من الله كونه اياها موضوعا ومثل هذا الموضوع محتمل في نظر الشارع  
 من حيث انما له على موصيات الصلح وقد سطرنا الكلام في هذه المسئلة  
 فيما مضى والله اعلم حول لب د هبت الامام الان انه يكون  
 بحسب الاجتهاد في المساجد غير المحمدية وقيل لا يحسنه لا يجوز وقد خالف  
 في ذلك بعض الزمان وهو قوله نعم ولا حنا الا بما يبرر سبيل الله حول  
 استثناء المحمدية من رايه وليس عليه دليل بان العصور جائز مطلقا في كل  
 المساجد والاما ما ذكرنا ان اما حنيفة خالف النضر وهو غير دار ولان الامام ليس فيها  
 في المساجد بل كانت المعسرة من عمران معناه. لا تقربوا الصلح جنبا قبل الاشارة  
 الا اذا كانوا مسافرين في يجوز لهم الصلوة قبل الاغتسال بغير وضوء وقيل  
 معناه. لا تقربوا مواضع الصلح حنا الا بما يبرر سبيل الله فان العصور لا بأس  
 وعلى هذا الحنفية المحمدية كما في السنة مشهورة ولم تثبت ولا يبرر ابا حنيفة  
 محانه النضر لا حنا معناه حول د هبت الامام الان انه يكون  
 الامامية الى انه لا يكون بالشركين وهو سجد من المساجد لا ما دون ولا يبرر  
 وقيل لا يحسنه كونه ان يدقوا الحنيفة المساجد لا دون وقيل لا يجوز  
 ايضا الا في المساجد الحرام وقد خالف في ذلك النضر ما رايه نعم انما الشكوت

بالحسن





دجهت الله ما منه الاله لا تحم قضاا الزايفه شي من الاله واما في حقه  
 حرم الاله ما لم يكنه وند حافيه وندك العنيد والنفذ الاله العنيد فدان  
 هذه الاوقات صاها ملا واد مكنون صاها للقضاا لحسا وانه ايامه دلالا  
 ال فعل الله ما وانا رعه اليها وادوا الونه واسقاط ما شغابا او مطاير  
 الدارح فان الاله ن في موضع الحوادث قد ما ادره الهوت قبل ان ينفذ  
 موافقا دراما التعلق بكم قوله نعم رفع الصلح له لو ك الشمس الى غروب الليل  
 وقوله سور الله صلا الله والكرام من نس صلو - اونا ما منها فيصلها اذا  
 دكر ما وفاء ما من عبد مناد من ال ملك من اهل الكاس شيا فلا يفتن احدا  
 طاف هذا الهوت وصل الى وقت شاء من ليل او نهار انهر الهوت  
 به هبت ان نورا انه يكون كواكب وشم ونبطار صلي لا سبب لها او لها سبب في  
 عند طلوع الشمس حتى ترتفع قدر ربع وعند اعزازها حتى تم غروبها وغيبها  
 الاكسواء وسواها به ارتفاع الشمس حتى يردل ان تحيط على الارتفاع وبعد فيضه  
 الصبح الى طلوع الشمس وفترة العصر الى الغروب لا قبلها واليه يدير عد الكواكب  
 اسنه المبره في دهر ما در انبار و مع والسناس صا هم عمر سور الله صلا  
 والكرام ما سا واه انهار لا تحزن احدكم فصل بعد طلوع الشمس ولا عند غروبها  
 وما ردا به اذ اطلع حاصب الشمس فذهوا العيين حتى تبريز واذا غاب حاصب  
 الشمس فذهوا العيين حتى تغيب ولا يحيا كينوا الهوليك طلوع الشمس ولا غروبها  
 فاما ما تعلم من قول الشيطان وروا مسلم والسماء والارض من عرقه من عرقها

نذرنا فان

والتواضع  
والعفة  
والزهد  
والسكينة  
والصلابة  
والجود  
والكرم  
والسخاء  
والوفاء  
والصدق  
والأمانة  
والنبل  
والعزة  
والكرامة  
والشرف  
والهonor



عز على صواب قضاء النوازيت في وقت الكراهة لانه اذا طارئة الناله  
فعل العزيمة ادل واذا جاز قضاء النوازيت ومن فكنه القضاء غيره فنل  
الوقت ادل كذا في السبب في الحديث عند سائر الصلوات المذكورة  
النوازيت والوقتية وما كسبت في ان المذهب استثناء وقت التوكل في كل  
الحج وغيره لما روي في الصحيح عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لم يركب  
الصلوة نصف النهار حتى تزد الشمس الا هو الجود عن ابن عباس في ان من صلى  
والرسم انه كره الصلوة نصف النهار الا هو الجود فانما انما في الحج الا هو الجود  
في المذهب استثناء الحرم مكة من المحل ان زادنا شرفا فلا كره صلوة ولا اداء  
عز في وقت الكراهة المذكور لهذا المذهب ان من المذهب العزيمة  
لا يجوز صلوة في مكة ولا في حيازة عند طالع الشمس وقبالتها  
وعزها الا عهده وكره النفل اذا فرغ الامام طهر الجود بعد الصبح لا  
سنة وصح النوازيت واصل الجادة في مكة استلزامه من ان بعد  
الصبح والحداد والاصح ال اداء المغرب لما نقل من مذهب الجعفرية انه حرم  
عند قضاء النوازيت في الاوقات الجود الحسنة لم يوجب في انفراد  
لم يذهب على صواب سائر الصلوات في الاوقات وصح في الوقتية اما  
عند الجواز في الاوقات الثلث فالحديث الهروي هو مطلق في النوازيت  
ولم يصح عند حديث ابيه او لم يبلغه فلا فوج واما ما ذكر انه خالف  
الاعتقاد فاذا تعارض حمله ايناه وصرح في الحديث هل هو مقتضى  
حمله ايناه الحديث ثم انما في عصر النهار وقت الصلوة والعز في الاوقات

التمالة  
فقط  
المهر  
مهر  
المهر  
والله اعلم  
بما في صدورهم



ولا يباين ما نقله عن الشيخ العلي بن ابي حمزة انه قال لا يندب الا ما حدث اثبت وادعى في كتابه  
 على الرسول في حديث انس بن مالك قاله عليهم زيادة التثبت وهو من جهات  
 الرعيان كما ثبت في الاصول والجب انه يستدل على مذهبه بما حدث في انفس  
 الله وكلمة مذهبه لم ولا لسوء الخبر وانما في الخبر لا يقتدر بالايمة  
 هذا مذهب ان حق ومنه هي الحقيقة انه كتب فثبوت الوتر ابدان  
 رمضان وغيره دون غيره من الصلوات فادكر ان القنوت عند الحمد  
 بدعه هو باطل وليس من مذهبه والله اعلم قاله لو ذهب  
 الامامية الى ان الوتر مسح وليس واجبا وكان اوصيه انه فرض قار  
 مجاور زينة قلت لا يحسنه كما الصلوات قال فحسن قلت قال الوتر بار فرض قلت  
 كم الصلوات قال فحسن قلت قال الوتر بار فرض قلت لا ادرى انما الله اعلم  
 اول التخصيص وقد قال في ذلك التواتر المحمود من وسانس صرا عليه  
 والله يوم ان الصلوات حسن وجملة جاء احوال الى الس صرا عليه اذ لم  
 قال عن الاسلام في صلوات ما اسوي والليله فقال هل علم  
 غير فقال لا الا ان تطوع ما لم عن الصدقة في الركعة فقال هل علم  
 غير فقال لا الا ان تطوع ما لم عن الصدقة في الركعة فقال هل علم  
 ولا اسوق منه صرا عليه السلام لعل ان صدق انهم اقول  
 به هي ان حق ان الوتر سنة مؤكدة وليست بواجبة لانها سنة مؤكدة فلا  
 الكثرة العجيبة الواردة في الوتر منها ما روي في النجاشي ومسلم والنسائي والترمذي  
 في صحاحهم عن ابي عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم صلى الليل

سدر  
 قال لا

مفتي مفتي

نشستن مثل نماز خشتی احدی صبح هر رکعت و اصدت توتر را ما قدری در نماز ترکعت  
من آخر البید در روز النبی و صبح و الناس عمر فاروق رسول الله علیه  
والسلام اصحابه و آخر منلوکم بالبید الوتر و ترا دعتی عمر اسیر علیه السلام  
و سلم انه ما یأذی و الصبح ما یوتر و در النبی و صبح و الناس عمر علیه السلام  
من کل البید او تر رسول الله علیه و السلام من اول البید و اوسطه و آخره  
الافادت و است علی کون او تر سنه موکد و اما بعد و جوابه علام در التره  
خارجة من قنطرة فاروق علیه السلام رسول الله علیه و السلام فقال ان الله یعلم  
بما فی قلبکم من هذا النسخ الوتر بعد الله و ما بین صلو العشاء الی ان  
تطلع البخر و قار من نایخ و تره فلیصل اذا رجع و هذا یدر علی عمر و جوابه  
لانه اذن لا یترک بالبید الوتر اما یكون بالبید و لا یجاء ان الوتر کس  
و مذہب اعمیه ان الوتر مثل رکعات و جبت و الوتر واجب  
عند رسول الله علیه و جوابه عند ما ردی صبح و الناس علیه السلام  
الایوب فاروق علیه السلام و الوتر حق علی کل مسلم  
لن احب ان یوتر کس طوی فلیفعل و من احب ان یوتر یفعل  
فلیفعل و من احب ان یوتر یواحد فلیفعل و در صبح و الناس  
و التره عمر الایوب انه فاروق علیه السلام و الوتر حق علی کل مسلم  
و ترک الوتر طوی فادثر ایا اهل التران و متفق الایوب و جواب  
و اما کان البید خبر الایوب کان و اجبا لا فرضا و کما علی الایوب ان  
الایوب علی الخضا الایوب و انکس و هذا واجب لا یفرق و اما

در این مقام  
 از کلمات  
 الهیه  
 بیدار  
 در محبت  
 و حب  
 ز قلم  
 فیض قلت  
 الحکم  
 سر از حیل  
 بر آردم  
 علی  
 علی  
 بن بند  


---

 بیاد  
 تر مدد  
 البلیک  
 شتی





[illegible][illegible]



جاء الخليل يودنه بالصلوة فقال مردا ابكر ان يصلي بالاسر فصل ابو بكر  
 الاباح ثم ان اصحوا سراية عليه والارسلهم وجبتا نفعه خذ فاعلم فقام  
 بهادر سر جليلين ورجلا تحفان في الارض حتى وصل الى مكة  
 مع ابو بكر حبسه وحبس تبا فخرنا واما اليه رسول الله صلى الله عليه  
 واله وسلم ان لا يتاخر في اتيه حتى جلس عن يمينه رابن بكر وكان ابو بكر يصلي  
 قائما وكان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قائما ثم بدا ابو بكر يصلي رسول الله  
 صلى الله عليه واله وسلم والارسلهم والاسك يستدرون يصلي ابو بكر في ردة ردة ابو بكر  
 مع الكعبين الكبيرين وروى الى ابي صبيح ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم سئل  
 من النور في خديش رجله مجلس في البيت ووجد الاصحاب يعودونه في ذلك  
 وقت الصلوة فصل رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قاعدا وصر الكعبين جليزا  
 تبا ما هدا ولسر حوار الا لتداء القاع بالعاقد ووجد ان من عند القاعد  
 العذر لان ذلك صراية عليه واله وسلم كان محذورا من احد ثيمث واما  
 اهد من صبره فانه اخذ بها من روى الى ابي صبيح والاسك والتمسك  
 في صبيحهم عن الهمير. انه قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان جليزا  
 الامام ليؤتم به فلا يخطئوا له ما داركم فاركوا اذا قال صلى الله عليه واله وسلم  
 فتولوا رينا لك اكد واذا كعدنا مجدا واذا صرحا بالفضل اجلوا  
 الحصر وظاهر هذا الحديث في عذر حوار ابتداء الكعبين في عذر الكعبين  
 محذورا كان لولا عند ان قال انه مشقة والنور ان الكعبين صبره اخذ  
 نجا به انجر فلا محالة للمعسر واما ما ذكر انهم قالوا المعذور لان القاعد  
 انهم اذا

انقص لما ذكره من هذا المقتضيان ان اراد ان القناع الطويل منه الحسن  
سلي ان لا يصح يكون اقتداء الطويل بالقصير صحيح كسر عقده وان اراد نقصان  
صلوته فالحمد ذرا اذا ترك القناع فلا نقصان به صلوته لان الصلوة قاعداً لتمام  
به صفة واما ما ذكر من الحديث فلا اسناد له ولا صحة ولا شئ على احد فقد ذكرنا  
ان هذا الحديث بالتحديث يرفع الامل من اجد نفوذ بانه والله اعلم  
الطه ذهب الامامة الى انه لا يكون امامه الحق ولا الخليفة الا اعتقاد ولا  
المتدح سر لو غفر ببدعتة اولاد وقاتل ان فل كره امامه الحق المظهر البديع  
وانما غلبوا على جاز وفتح اممية الخلفين في المذهب ان ما ثبت في  
لا يكون ولا يغشون بهم لظهور في النوع كافي لا يحسد وما كان هو لا  
لا يكون الا يحتاج بهم وفتح يكون وهم المستر له فلا كور الا يحتاج بهم وفتح يكون  
ولا يكون وهم الذين سبقوا السلف والخطابة وما كان هو لا يحكم من يفتق بالون  
وشرس الخمر والمواظ وعرف ذلك وهو لا يكون الا يحتاج بهم على كراهية سرار اذ من  
عليها ولم يتب اولاد هذا قاتل العقول الا ما كان قد فاضوا به ذلك الزمان الذين  
من قال انه لم يتركوا الا الراس ظهروا فيكم انكم انما انما وان يكون اعلم من  
الاجتماع في الصلوة التي هي عمود الدين وقاسم الله ثم ان فيكم فاستي بنينا فليست  
او في التبيين في اخباره ومن قلنا العارية ليس هي شرط الصلوة انتهى  
او لا ————— مذهب ان من انكر امامة الحق لا ادرى انكر امامه  
نظامه واما في العلم فاما درو في العلم على سرور الله من الله والى الله انما  
الذين في العلم فليست كل بر وفاجه في الامام وكران امية ان في يكون المعترلة

بوبکر  
 ( )  
 علما  
 اعلیٰ  
 راجل  
 میرزا  
 ابوبکر  
 سلام  
 دین  
 حسن  
 القادری  
 دانا  
 لکھنؤ  
 نجل  
 اعلیٰ  
 اعلیٰ  
 اعلیٰ  
 اعلیٰ  
 اعلیٰ



و  
نار

في غير صحيح لان الله هب ان لا يكون من هذا القبيل <sup>والا</sup> اما ذكر انهم قالوا ان التراب  
 اكنوا الالحاق و سوانظام بالاحتياج به فاكوا ب ان المراد بانهم اكنوا الا فائنا  
 لم ينظم ثم ان المراد ما يكون التودد والحب والميلد سس في الاحتياج هذا وانما  
 يكون الحاق تلك التمت في اختياره لا وجب ركن الاحتياج به وانه اعلم  
 قولي مذهب الامامية ان القاس ليس حايلا بين الامام <sup>عليه السلام</sup> و  
 وان الجدار حائل يمنع من الاحتياج الا المراتة وقاب <sup>المراد</sup> هو صينو القاس حائل منع  
 من الاحتياج الا مع اتصال الصوف وكذا انما حائل الجدار ليس حائل يجوز ان يام  
 الا ان في داره يام في العجيد ومنها جدار المسجد والدار وهذا من اعز الاشياء  
 ويجوز ان يكون مع الحس والشر قولي مذهب الشيعة ان القاس  
 ليس حائل بعد الحائل والحائل بين الاستطراق والاحتياج هذا هو الا انظر  
 فالجدار حائل والاما نقل من الحس ان مع لمرامع ال توصل الحائل فان في الحائل  
 مانع من العلم بالانتقالات الاما المرامع المرامع حائل والجدار ليس حائل  
 ولا عراية هذا وادب اعلم قولي مذهب الامامية ان  
 حكم التفرقة الصوفية في سفر العصبه وتاراشا في كوز وهو حائل في الحس  
 والامرود من توافد الشريفة فان التفرقة في السفر والرحيل لا يمانع بالمرامع  
قولي مذهب الامامية ان هذا الرصد مانع من المرامع العلم والامام  
 لا يمانع بالمرامع والافتراء وهذا مذهب ان في السفر من الشمس من دار  
 النهار وليس ببلدة من بلاد الاسلام الا ديرة في من فقه مذهب ان في  
 وكنوز الكثر ان من راحة السفر ان لا يكون السفر من صيد من ربه  
 العبد من العبد







[illegible]

۱۰۰



فكلها دار له عند حوز الصوم وليس هو محل النزاع اما النزاع في الوجوب فلا دلالة  
 لما رواه عليه السلام في ما قوله انه محال للنفوس حيث اوجب حدة ايام اخذوه  
 فيما في حوز الصوم صوم وار دلان المتقدروا حدة من ايام احوال ان افتر  
 والاراد بيان وجوب القضاء وان سلمنا الدلالة فنصدم احد شيئين  
 دامه اعلم قولنا ———— صدق ذهب الامامية الى ان المسافر  
 لا يصح فرضه بالايام ما لم يقع خلاف للعقوبات وقد حانوا عموم التواريخ الدار  
 علم وجوب التقصير عند ذلك فدل ان الزيادة كانت نقصا في الاطوار وكما  
 لا يتصور فرضها فاما اذا صدر خلاف لما في فكر العكس انهم اقولنا ————  
 مد بهت ان الزمان لما في الوقتين لم يقع خطه اتم لان الاصل في الصلوة  
 المقيم كما ذكرنا واصل المسافر فرضه لا غنى فاذا اقدر انما هو بالمقيم حذبه  
 الا فتداه حكم الزم له بقوة الزم وهو صانع الامام فتبين الاتمام  
 واما قوله حانوا عموم القرآن لا دلالة على وجوب القصر فهو باطل كما علمت ان  
 القصر ليس بواجب واما قوله لان الزيادة كانت نقصا فالحجاب انما ليس  
 في هذا ليس الزيادة والنقصان بل في فرضه والزم دامه اعلم قولنا ————  
 صدق ذهب الامامية الى ان من ثمة صلح سفره انه يقصر في كل صلاة الحضر  
 قصر او كذا يقضيها في السفر قصر ام لو كان ذلكا سفر او غيره وقار ان  
 عليه السلام فيها وقد قال في قول النبي صلى الله عليه وسلم من ناس من صلح  
 او فيها فليصلها اذا ذكرها واصل الحضر ذكر عن صلح السفر انهم  
 اقولنا ———— مد بهت ان وجوب اتمام صلح السفر اذا صلاها في

لا يحضر لان القدر عند رخصه لم يبق السفر وان شئ به فيه موجب الرخصه  
 فانتقلت الرخصه واما الاستدلال بالحديث فمن عرايس استدلاله لا يجوز  
 يدبر على موجب القضاء، سلك الضرورة التي كانت وان الدلالة على هذا  
 وانه اعلم قولنا ————— هو ذهب الامامية الى ان من صر  
 في السفينه وكن من القبا وحدث عليه ان يصل قايما فانه يوضعه هو  
 بالخيار بين الصلوة قايما او جالسا وقد حالف في ذلك الجمهور الدالة  
 على وجوب القبا وان سبب معتق مواز الجلبوس مع الضرورة وان فوق  
 بين السفينه وغيره انما هو قولنا ————— به ذهب الاشاعرة وجوب  
 القبا في الغار الممكن منه واما كثره فيكون ان صح فلان الاصل عدمه  
 في القبا في غير فصل الجلبوس وانما رخصه الجلبوس هو بالخيار بينه  
 وبين القبا وانه اعلم قولنا ————— من العام لسفر كالخارج  
 تنقطع الطريق او السجدة في قتل مسلم او لطلب فجره وشمه لا يجوز له التوقف  
 في الصلوة ولا في الصوم وقاير يوضعه وارضاه في النذور والاداء لا يفرق  
 بين سفر العاجلة والحضية وقد حالفوا المعقول والمنقول اما المعقول فلان  
 القدر رخصه فلا يباطل بالحق صرا واما المنقول فنور تمام فمن اضطر غير باع ولا  
 عا وحرم على العا في الرخصه فالتقريب انما هو قولنا ————— قد ذهب  
 ما في هذه المسئلة وقد ثبت هذا في نفوسنا في مضى ونسبنا الى الكذب وقد  
 احسنه ان العام والمطعم في سفرهما في الرخصه سواء وويلنا لطلاق القصر  
 ولان نفس السفر لبعضه واما الموصية فيكون بعد ادائها في بعض مناد



الرضعة فلا يكون محالو للمعتور رفوف بين صوار الوقوف والكل المبيت لان اكل  
المبيت هو ان كان صوامح للمعذرة فلا يكون للعامل بعد العذر في  
حقه خلاف الوقوف فانه لطف بالكل فاعيا او مطيق فلا محالو  
انتهر قولهم سبح و بسم الامامه ان صوار اكل بين العذر والوقوف  
سواء وحضر من غير عذر في وقت الاول والثانية وقار ان كل من  
حاز له التقصر حازه اكل وبنه ما لا يكاد احدوا بحق وقار ان صوم لا يكون  
اكل لا جدر استزكك اكل منها حتى النكاح فكل من اعمى بالبلل والار  
من يوم عرفه فادار استزكك بين العذر وحق بين العذر من عذر  
وقد حازوا بذلك قوله تمام انهم العذر لكون الشمس في الليل ودار  
الكل من اكل بين العذر والار من اكل من اكل من اكل من اكل  
العصر لحي والعمود والعش والحي من عرضوف ولا سواها من عذر  
اراد ان لا يخرج ائمة وما صحح مسلم من عرضوف ولا سواها من عذر  
منهيب ان صوار اكل بين العصر والعش ائمة بعد ما قاضي السز  
الحاج سزوط التقصر ولا يكون اكل ما احفر لانه رخصه للسان فلا تشهد المقيم  
والا اكله لا يضر حوزا ما اسز قوله تمام انهم العذر لكون الشمس في الليل  
الليل محال ان يعذر بالمدعى لانه يدعى من عذر الصلوات ما هذا الوقت  
المقتدر والسنه يدعى كل صلوة تؤدى في وقتها وما ذكر من احدث فقد قار ان كل  
اولئك في عذر المظهر ولم يثبت عند قوله من عرضوف ولا مطر ثم ان من المشهور  
والعذر ما ثبت وجوب ادراك كل صلوة في وقتها ولو كان اكل جائزا بلا عذر من الاعذار

في حوزة الجمع

دلم کیس الصلوات

علم كمن الصلوات في صمد بالاولى فوجب ادراك كل صلوة وقتها  
اذا لم يكن بمنزلة والده اعلم قولنا ——— خط ذبيبت الامامة الموصية  
تقدم النظر على الوجه حال الحق وجوز ان نقل البداية بالوجه وقد خالفنا  
الابناء وعلل انهم ساروا على والده وسلم واداروا به نعم من وجوب تقدم النظر  
الوجه انتهى قولنا ——— من حيث ان نقل ان الاما نرا اذا افرأ كمن  
الوجه من فله ان نقل النظر ادلائل ان صحة التقدم من جهة انه تقدم حيث  
دله ان تقدم الوجه لان الوقت له فالنظر في حكم الغايبة وكذا قضاء الامامة  
بعد الاول وقت الوقت واما دعوى الابناء على وجوب التقدم بنا على كل  
اسم في السيرة على العذب واما ادراجه نعم فهو الاول وقت لانه  
او الموت وانه اعلم قولنا ——— ذبيبت الامامة الاز  
المقيم في بلد للفقهاء اذ طلب علم او غيره ذلك اذ انور قضاء عشرة ايام  
في اكمه وحالته ان تقدم وقد خالفوا على الاما بوجوب مكانة كجبة  
انتهى قولنا ——— كجبة بعبادة للفقهاء في وقتها وقامه عشرة ايام  
لا يوجب الاقامه وهذا كان بعض السلف يوفرون فيه لقضاء حكم السرد  
لنور الاقامه المطلقة فله اكمه وما ذكر من في الوجه الاما بوجوب كجبة  
فلا تنافي في حق ما في من لم ينو الاقامه المطلقة لم ينافي ذلك اعلم  
قولنا ——— ذبيبت الامامة الاز بوجوب كجبة على اهل السواد  
كوجوبها على اهل المدن وقار الا حقيقه لا كجبة على السواد وخالفنا ذلك  
القرآن حيث قالوا انور للصلوة من يوم كجبة فاسموا انتهى قولنا ———



مذهب ایشان من سلسله انزال من اهل السواد و لونه حضور اجماع لار  
 مرتب علی انزال و این پنج انزال و حد علی حضور اجماع و اما ابوحنیفه  
 فانه جعل الحکم محلا للحج و اهل السواد لیسوا من الحکم فالانزال لا یتحقق  
 لهم ملاک الحکم و انهر و اسما علم قولی مذهب و مذهب  
 الامامیه علی حد و اجماع علی من یبذل من البلد فرکنین ثانی فان  
 کان فیه العدد و حد علیهم اخصور او القصر عند هم و ان کان اکثر  
 من العدد و حد علیهم اخصور و کذا ان کانوا اقل من فرج و اما ابوحنیفه  
 اذا کان خارج البلد لا حکم علی اخصور اذا کانوا اقل من العدد و ان کانوا  
 عدل قریب الکوفه فارثه قلت لا یحکم حکم اهل زیبار و الکوفه  
 اکثر من دوی قریه یجوز الکوفه فارثه قولی حکم اخصور الا اذا کانوا  
 بکثرت یسمون الاذان و تدف الخرافه و کذا الکوفه و ان دورهم  
 فاسموا انهر اقوالی مذهب السدر الا یحکم الخرافه  
 و لا علم ما فیه و مذهب ایشان حق ترتب السلسله الاذان و اما  
 الاذان حکم علی اخصور و لا و حد للفرج البعد و ابوحنیفه و فرج النجم  
 علی الحاکم ملاک قدرته من بیرو خارج هذ فی ساکان او بیعید و اسما علم  
 قولی مذهب الامامیه الی حد و اجماع علی حد و اجماع  
 احد هم الامام و ثانی حق و اجماع و اجماع علی حد و اجماع و اجماع  
 و کذا الکوفه و انهر و اجماع مذهب ایشان حق و اجماع  
 و اجماع علی الامام لان الحاکم فزیفه و الکوفه و لا یحکم من عدد و اعتبار

اهل الحکم

علی حد و اجماع

عدد واحد جعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو ما روي في الصحيح ان ابا عبد الله اقامت  
في الاسلام كانوا اربعين رجلا فاعلموا ذلك العدد ولا احتياط وزن غيره ولا كماله  
لعمري ان القرآن للسنن المشهورة لا يلهي العلم قولاً ———— نكح ذبيبة الامامية  
الى ان العدد شرط في الابتداء لا الاستدراك فلو انقضوا بعد التسمية انها حق  
وحال في القضاة وقد جازوا بذلك نقل القرآن في قول ابي عبد الله عليه السلام  
سليم ما يصح عليه انه امر اولاً ———— العدد شرط للحاجة لمن لم يدرك الجماعة  
فليس هو من عدد واحد والا فمما في بعض بطلان العدد لا يمكن انما في الجمع  
ولا تحالو للغير والحدوث في اوجها في العدد والاعلم قولاً ————  
نكح ذبيبة الامامية الى ان تنافى الوقت ليس شرطاً في الجمع بل هو في الوقت  
فقد انشأوا منها اتم اجماع الحق وهو ان يرضيه وان في ان شرط في فاق  
بدون كلام الله وكلام رسوله انه امر اولاً ———— هذا من التواريخ فان من  
المرور ما في الرسول ان وقت الحق فاذا فوج من وقت النظر قبل ان  
يركع وقد نظر الحق للحرف عند وقته وسواء كان كلاماً في ما هو معلوم من ضرورة  
الدين ومع ذلك ينبغي التباين في حاله انصاف وهذا الغرض الاشارة الى العلم  
قولاً ———— نو ذبيبة الامامية الى ان الواجب في الجمع فان  
النظر لم يجمع ووجب على السمع فان ادرك الحق ووجب عليه فعلها والا عاود  
النظر وقال ———— ابراهيم ليرسل النظر في داره او غاراه وقال في ذلك  
القرآن انه امر اولاً ———— يذهب ان في صورت صفة الحق في السمع  
اليها فان فاته صفة النظر وذهب الى قصد ان من حال النظر منزه لا



فقد صلح الامام كثره له ذلك وجازت صلوة وقامت في كل وقت لا يكون له لان  
يكون عند من الوضوء اصاله والظاهر كالبدن عنها ولا يصح الابدان  
البدنية على لا صلح عند ائمتنا ان اصل الوضوء هو الظاهر من الكثرة وهذا  
هو الظاهر الا انه ما هو باسقاطه ما داء الجوه وهذا لانه يمكن من ادراك الظاهر  
بنفسه دون الجوه لتوفيقنا على شرائط لا يخفى به وحده. وقال يمكن بدور الكيفية  
ما اذا يمكن من الظاهر وحده سلفا عند الوضوء هذا ولما يمكن به ما يمكن بالكرام  
مع الجوه لان لا بد من البدن ولا يخفى ان لا بد من الوضوء في نفسه على كل حال فيجب ان لا يفتقد  
الوضوء فان بدله ان يحضر ما فتوجه بالامام فيها بعد ظهر عند الحضور لانه  
بالسنة في علم قوله في حديث الامامية الى وجوب الغناء  
حالة الخطبة في كل صلاة لا يجب وقد عرفت قولنا من هذا من هذا من هذا من هذا  
فانه على الظاهر والظاهر ان الخطبة الاقربا وقامت صلواتها بانتمون اقل ولا بها  
من الركعتين في ادائها في الحكم انتهى قوله  
في حديث ان من شرط صحة خطبة الجوه ان يكون الامام قائما وتراها ما قال  
القبائل ان قد رواه الامام كثره له ذلك وقد عرفت ان الخطبة قائما لان الغناء  
في سائر الركعات فان خطبة قائما حان ظهور الفقر والامام كثره له ذلك في الخطبة  
التواتر في الغناء عند ائمتنا سنة لا فرض ومواظبة البصر على الخطبة كما  
السنة لا الوجوب واما قوله في صلواتها بانتمون اقل فليس في هذا من الغناء  
في الخطبة لان الغناء في الخطبة واما وجوب المساءد فانه ظاهر لان استئصال  
القبائل ليس بشرط في الخطبة بشرط في الصلوة فلا يكون الحكم بالصلوة في سائرهما

فكان

والله اعلم بالصواب  
في هذا الامر الذي  
هو في حقه الحق  
والله اعلم بالصواب

نکند و اندر علم قولی ———— لفظ ذیبت الیامیه الی و صریحاً در بیان  
ما خطبه جدا شد و افتاد علی و الصلوة علی النبی و آله و الرغوة و قرائة شی  
من التران و ما را بر حینه کت خطبه کل واحد یکمیده او اندر اگر در حال  
اول ال الی اندر دیگر دیک و قد خالف فی دیک بعد از صریح علم و اندر دم  
و بعد الصلوة با سر هم انتہای قولی ———— مذہب ایشان در ان ارکان  
خطبه بر حینه جدا شد و الصلوة علی رسول الله و آله و الرغوة و قرائة  
للمؤمنین و التران و ما را بر حینه کت خطبه از سر حینه الی امور و ما خطبه  
انتہای حینه شمل همه الامور و مذہب ایشانند ان انتہای علی دکر اند  
قد جان و ما را بر حینه دیک لا بد من دکر طولی علی خطبه و دیکر حینه  
نور هم ما سوا ال و کتر اند من غیر فضل رسول الله و آله و الرغوة  
محمد رسول الله و اندر علم قولی ———— من ذیبت الیامیه  
ال استیجاب ان ترا ما الاول ای که که و ما التثانیة المتنافرة و ما التران  
لس من التران من حین تران ما و قد خالف فی دیک شمل علی سر و حینه  
و اندر دم قدر و کتر اندر حین الصلوة فقام ان الی سر و حینه و اندر دم  
کمان یزنا صلی الی سوره الی و المتنافرة و کذا ما سنده و ما را قولی  
مذہب ان من ان التران ان ترا ما ال و التثانیة و سوره الی و التثانیة  
ما التثانیة و المتنافرة و دیک لان الی نیاس الصلوة و ما قرائة سوره التثانیة  
ما فی خصوص دیک ایضا و کمان المتکسب اسماعیل زجر اعطیم هذا مذہب  
و اما بعد صریحاً علم بر حینه لفظ ذیبت الیامیه و اندر علم



وروايت ———— سا ديهبت الامامية الى ان الركعة يدرك بادر اركعة  
 لا بد منها واما في سائر المطالب ان لم يدرك الركعتين في الركعة  
 واما في سائر المطالب واما في سائر المطالب واما في سائر المطالب  
 السهو بعد التيمم وقد خالفوا في ذلك فمنهم من قال انه من اركعة الركعة  
 قوله من اركعة الركعة من الصلح فقد ادرى الصلح وان لم يدرك اركعة الركعة  
 ادرى الركعة واما في سائر المطالب الا ان يدرك اركعة الركعة ———— من اركعة الركعة  
 ان شرط الركعة ان تقع الركعتان تمامهما في وقت الظهور من الوقت فليس  
 الا في وقت الظهر فانت الركعة ووجب الظهور في سائر المطالب  
 الركعة الوقت فنص في وقت الظهور ولا يصح بعد. وعندنا انه لو فوج الوقت  
 وهرقها استغنى عن الركعة ولا يثبت عليها الاضطرار فيها ودليل المذهب في سائر المطالب  
 صراحتهم في الركعة لم يصح من غير صحت الركعة الى المدة اذا مات الشريك في الركعة  
 بالركعة الركعة صلا في وقت الظهور وقتها في وقت لا يخرج الركعة  
 فوج من حكم غايه الصلوات في ان ادرى الركعة يكون كائنا في ادرى الركعة  
 في السنة فلا في سائر المطالب ما حدث في سائر المطالب واما الا ادرى الركعة في الامام  
 فذهبوا الى ان ادرى الركعة كان في الدليل الحديث في مذهبهم في سائر المطالب  
 ان من ادرى الركعة في الامام في الركعة من ادرى الركعة في سائر المطالب  
 ما ادرى الركعة في الامام في الركعة في سائر المطالب في سائر المطالب  
 بن عليه الركعة عشرها واما في سائر المطالب في ادرى الركعة في سائر المطالب  
 في سائر المطالب في ادرى الركعة في سائر المطالب في سائر المطالب

طهر من وجه لغوات بعض الشرايط في حقه فصل اربعي اعتبار للظهور و دليل  
 الحجة وال كوسف انه صادق انه مدرك الحق هذه الحجة هي شرطية  
 وهي انما هي دالة على العلم هو سبب ذهاب الامايب  
 الى ان من لا يملك العلم لا يحل عليه البيع كالمعبد ذهاب ما يملك في يد غيره  
 من تلك طوع النذران وهو قوله نعم واحل البيع والمعتض للتحريم من العلم كانه  
 فاسقوا الى ذلك اسد وقرر البيع ليس بآبائنا حق اولا لا في النوة  
 للغوا لان حرمه البيع بعد النذران ثابت بالنفس وهو معطوف بالواو على السك  
 وهو معتض الحق لا العلية فلا في النوة للنفس واد اعلم هو سبب ذهاب الامايب  
 الترخيص فليس شرط الحق كمال المكان ما يشاء واما ان يوجب لا يجوز ان يفسد  
 ما يشاء بل يفسد العلم حتى يتقصر القتال وتقصيرها وقد قالوا قوله نعم فان فسخ  
 فرحالا او ركبها انتهى اولا مذهب ان في ان الحق اذا كان  
 لم يثبت لا في ترك القتال فيكون ركبها ما يشاء يستعبد وغيره يستعبد  
 وذهب السجنداني اذا اشبه الحق فلو ركبها ما زاد في يده ما يركب  
 والسجنداني قد شاء اذا لم يقدروا على التوجه الى التبعيد واستدلوا قوله نعم فان فسخ  
 فرحالا او ركبها ما يستوي التوجه للتوجه في ذلك واما ان يوجب ما التفتت  
 والركن في ذلك في يد غيره لان كون المصلح واجبا لا يستلزم كونه ما يشاء وذلك  
 ظاهر واد اعلم قوله سبب ذهاب الامايب الى ان يفسد العلم  
 يجوز فعلها في الصواب مطلقا واما ان يوجب كونه لا ما ينشأ منه  
 يحصل فيه العيب واما ان يوجب كونه لا ما يفسد وقد قالوا في النذران وقد



ظهر هذه المبادئ للعالم النصف ان الامامية اكثر ايجابا للمؤمنين من الكفر  
 بشعورهم عليهم تركها حيث انهم لم يكونوا الا تهاج بالناسق وركبت الكبار  
 الحيا في العبيد الصبي وانه لا يكون الزيادة في الخطية التي فيها ابرز  
 صرايحهم والروم والحق والتأجور الى زمن المفسور انتهى اقواله  
 بهيب ان فل ان يكون في خطا كثر في شرط ان لا يعاد  
 فلا كذب يكون على ايمان لان الحكم في وقت على جماعة اجتماع مكان  
 فانتد من ان فل ان شرط ان يكون في خوف المصير فباطل لانه يجوز له  
 ايمان في فناء لهم اذا كان في حقهم الدور والتمسك في الامامية الصرايح على ان  
 ولا هو من علمه رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ولا احد من اهل بيته  
 لمؤمنين في الحق والحق في الوان تنزل في علمه لان الشرايط في الحق  
 مطوع من السنة وانه اعلم قوله سنة ذهبت الامامية الى عيوب  
 سنة العبيد من غير من غير الحق وقار العتاة والاربع انما مستحرة وقد فاقوا  
 في ذلك قوله نعم تدافع من تركي ودكر ايم ربه وصل اراد على العبيد وهو  
 على علم الفلاس بتركها وقابلوا مداومة انهم صرايحهم في العلم عليها انتهى  
 ان العلم العبيد من عند ان فل سنة موكدة وليست  
 بواجبة لعدم ورود العلم ومداومة العلم صرايحهم في العلم بتركها  
 الشيعة لا يوجب الاستدلال بالادلة لانه لان اخصار اراد على  
 العبيد من التوكل والصلح والارادة فيها ممنوع لعدم العلم عليها لان  
 سلم فلا يد على العبيد لا مكار على العلم في عذوبة الشراب

ولا ينجي عذرا للذبح بقرانها لان سورة المومنين تارة الدنهم على النور  
موضون والا غراخه على النور ليس بواجب بل مندوب وانه اعلم قوله  
من ذهبت الامامة الى جوبه صلح الكسوف وقول الغنما انهن  
سنة وقد فالنوا وكن قول الله صلى الله عليه واله كما كسفت الشمس  
ان الشمس والسر آيتان من آيات الله يحرف بهما عباده فاذا رايتم ذلك  
فصلوا وروى ابو مسعود البدر قال كسفت الشمس يوم مات ابراهيم ولد  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقار الناس ان كسفت الشمس لموت ابراهيم  
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الشمس والكر آيتان من آيات الله  
لا يفسقان لموت احد ولا حياة فاذا رايتم ذلك فالتفوا الى ذنوبهم وال  
الصلوة انتم اقول — — — — — ذهبت ان قل ان صلح الكسوف  
سنة مؤكدة والاعمال على الاحتياط لا سيما اننا نمارك لا يطاق  
ولا يندى عليه وذلك بالاجماع وانه اعلم قوله — — — — — سنة  
ذهبت الامامة الى احتياط صلح الكسوف، قال ابو مسعود لا صلح  
لها وقد فالنوا بذكر صلح الله عليه واله وسلم وروى ابو هريرة قال فرأى  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوما يستنقض صلح نمارك فبينما هو في ذلك  
انه حال كسوف كما صدره العبد من دند ذلك امره ان يقول — — — — —  
مذهب ان قل ان الصلح في الكسوف سنة فبينما هو في ذلك امره ان يقول  
واختلفوا بعده وذهبوا بحسنه ان ليس في الكسوف صلح سنة  
في جماعة وانما الكسوف الدعاء والاشفاق في سورة سم اسعوا انكم





ولم يغفلوا عما علم قولهم ح و نهبت الامامية الى ان المشرك  
 غلب الكبارة اذ عن احد جانبا افضل و قال ان من و ما كان في الجاهل  
 قد ما افضل و ما كان في ذلك الشعر فان السحب هو الشيع و قدور  
 الحمد في الحج من العجيب قال امرنا رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم بان يتبع الكبارة  
 انهم اقولهم بدنهت ان من انش امام الكبارة تربية فيها كنهت  
 في التفت رايا افضل و الذي سئل ما دور في الزهر عرسا من ابي قاهر  
 راست رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و اما كنه و عر كنهون امام الكبارة و رواد  
 منهم ثلثا لنداد و لنداد من و الذي علم قولهم عما ذهبت الامامية  
 الى ان القام شرطه صلى الكبارة قال ابو صينو كوز الصلوة فاعدا <sup>القدرة</sup>  
 و قد قال في كنه فضل الشيع و الذي سئل و الذي كنه و الذي سئل و الذي سئل  
 بوجه فان احد لم يصل فاعدا انهم اقولهم بدنهت ان من ان  
 من اركان الشيع الكبارة صلى البيت الشيع فيها و لا كنه العبود  
 مع القدرة على القيام و نهبت كنه عرمانا النداء انه كوز الصلوة  
 ليست اكلها سيرة النكاح لانه دعا و لا استحق ان لا يكون لها سيرة  
 من و هو و لا كنه فلا كوز تركه من غير قدر امتيا طي هذا نهبت و هو  
 ما نقتدر عنه و الذي علم قولهم عما ذهبت الامامية الى  
 و صوب النكاح في احوال و نهبت ما ادند خالفوا و ذلك صدر الشير  
 ارضيه و لا و هم و رواد الحمد في الحج من العجيب قال كانه يدبر ارقم نكح  
 عن عبيدنا اربعا و انه كنه عر ضارة كنهت ان من تقار كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم

و سلم  
 عر ضارة



یکبار با ذکر اسم الوهین علی سید حسن خست در در کعبه تاریخی و آن  
اندکس از اسرار و شکر و اسم کان یصل علی لایت تا تاجیک کس کثیر از  
انتر اقول ————— مدنی است از ذم از انکیرات ارج و لوزاد خات  
لم یبطل یکن لا یتاوی الما یوم بدیم با ای کار و نیت اسم مع دلا در قدر  
لجود و انوار و نزه الصلوات و اندکس از انکیرات ارج و لوزاد خات  
و عام و العباسی و الترمذی صیاحم عمر ال هر ر. روضه از انکیرات  
صورتی که در اسم لغز النیاتی السج و در مات نذ و فوج به ال المصلی  
به هم و کبر ارج کثیر است و قد ثبت ما اناج و النجوم ان او مصلی و صلا  
سور اسم صلی و علی و در اسم علی و کبر بها در نجات باقی است و اسم  
تولید و بهجت الایامیه ال کثیر و وضع اگر مدین و الکفر  
و فالن فی الغنما الایامیه قد قالوا ما ذکک فی حد اسرار و اسم و الزکرم  
رور اکسدری الی سر الضحی کبر و سور اسم صلی و در اسم علی و کبر  
عبارت آنها بعد بان و ما بعد بان کبر و سور اسم صلی و در اسم علی و کبر  
الاخر و کان لا یفسد من البور قد عا صلی و توفیق و طر شد  
ما شئت ثم عرس علی بنی و اعدا و عدا و اعدا ثم فکر و کفر  
غنها ما لم یفسد و ما عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا و عدا  
و الیوم و الیوم و الیوم و الیوم و الیوم و الیوم و الیوم و الیوم  
و الیوم و الیوم و الیوم و الیوم و الیوم و الیوم و الیوم و الیوم  
اعد الترف و الترف و الترف و الترف و الترف و الترف و الترف و الترف  
————— ما ارجله بالسنه و بعد از کثرت ما ارجله

تاریخ

انجیرین





بسم الله الرحمن الرحيم

ما كنتم في الصدقات هكذا ما ذرنا ذرنا من كل ما كان في الصدقات  
لهون و ما كل من صدقة و هذا من صدقة التخيير اذا كان احب بالاربعين  
الحسينات في حق الاما اذا فصر بالحسينات فلا يكون الا اربعة و اربعين للحسينات  
الحسينات فلا يفرق الا الحقائق كما مر بيان مذاهب فلا رجب احد بها  
عنه كل من احدث كوارث التي قد صارت بالحسينات و الله اعلم  
و هب الامامية لا يوجب على المراضة شيئا صحيحا و ما كان يجب و قد قال  
ما ذكره قول رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم اربع و كراي اموالهم فاذا بها عرافة  
و هو ما قاله عرافة صحيحة مع غيرها اول اشهر اموالهم  
ان من ان التقصير لا ما فذر رقة ولا مجبة الا اذا كان كلها ارضا و  
مجبة و ان صح ما نقل عن مالك و باكون فخرها شيئا صحيحا و المراد ان  
اذا انجز ال اثر لا اثر صاحب المال الرقة فلا ينفق لان ما كدشت  
و فذر و من حواشي اموالهم ان من اوسعها و الله اعلم قوله  
و هب الامامية ان الزكوة كتب على العبد و ما ان من كل الزكوة و  
قد حالف نفس انش صدر اربعة و اربعين و ما انش فاق اذا بلغت في نفسها  
ال قوله بلغت شيئا و غير نفسها بنت كما فذر و ما انش اذا بلغت في نفسها  
فصلها ببيع اربعة و اربعين و العجم اذا بلغت اربعة و اربعين في نفسها  
و هب ان من ان كتب الزكوة على الغنم و بعض ما فذر بعد التمر و الفخار  
انما يفسد بعد و اذ ابيع ما الزكوة اود من هو الوصوب قبل الا فوار  
مطلوب قدر الزكوة لان النسخة يكون في انما فاذ الا فوار من موصح اخر



ما كرسه وان كانت اصبحت الزينة والهدايا من موضع اخر فكله يعلق  
بالعين بثبوت بتركه المقتضى انظر الى التوفيق من الحديث السابق حيث قال  
فاذا كانت في نفسها شاة هذا المستحق لا يكون مستحقا بالعين مستحقا  
وايه اعلم مولد وقد هبت الامامية الى من عجزت ماله او بوضعه في  
لا يوجد منه الركون اخذت منه الصدقة لا يبر وما ياكل واحد يوزن منه الركون  
ويعوز من ماله وقد عالجنا ذلك قول الشريفة عليه السلام ليس في الاماكن  
سوى الركون انهم لم يولوا اخذ نصف الاماكن ما اعلم يكون التوزيع  
بما كانت اخصا به وفي الركون عر ماله واخذت انما رة ال سائر من الركون  
في الاماكن فلا يخالفوا وايه اعلم مولد تذهب الامامية الى ان  
الركون لا يحس على الطهر والحجون وقار ان في كل واحد عالجنا ذلك في  
مدر الامامية والرواية في القام عر ثمة عر العين عن سلع وعرا انما في  
وعر الحجون في يفتي انهم لم يولوا تذهب الى قول انه يحس الركون  
ما هو العين والحجون وحس على الالاف والافان من وحس على الاماكن  
بعد السماع والافاقه والهدايا في الركون عر امه عن حد عر انش صر عليه  
والرواية من ذلك وليا يتيم ماله ما في ثمة ولا يتركه في ماله الصدقة وهذا  
يدر على وجوب الركون ما هو العين والحجون من باب الادل لان العين ناقصة  
بالذات وهي في الحجون ناقصة بالعرض فاذا اوجب النقصان اذ ان فلان  
حس حصة النقصان العرضي يكون من باب الادل ولان الركون عر ثمة  
معتبر في التوان كسرة الرذبات وصار كالعشود والاراء هذا ويدر امكن

واما اگر استدلال را بکند نشد فلا تخم علیه لانا لا نقابل العقل بالاداء ولا الجور  
 فانهم رفوع عنها وادبه اعلم قولهم ——— وذهب الاماميه الى ان الوضوء  
 انما يحس فيها الوضوء اذا لم يمتص ما في ارجلهم واما ابو حنيفة فلو كان غسله  
 اندر من النفس وجبت ولو كانت عليه وس ما يتبادر فيهم خالفه فاعلم  
 ما بين من الغشوشه ما اندر من النفس ووجهه بزيست وسته وند خالفه  
 واما انفس و هو قوله عليه الصلوات والسلام على اليد ما وجب اغتسلت من  
 بودر واما اغتسل در ارجل خالفه بکسر واز عنها الغشوشه ما دون من النفس  
 واما عليه الصلوات ليس فيما دون غسل ادا من الورق صدقه والغشوشه  
 ليس در تمامه ان قولهم ——— نه يجب الغشوشه انه اذا كان النعال على  
 الورق الوضوء اذا كان النعال الغشوشه هو ما حکم الغشوشه الورق ووضو معتبره  
 ان تملح رضا بالان ابراهيم لا کلون قلیل غشوشه لانا لا تنطبق الا به وکلون  
 اکثر محضنا الغالبه فاصله وهو ان تزد على انفس اعتبار الحقیقه فالدر  
 علیه الوضوء حاله اذا اذی عنها الغشوشه صدق علیه انه ادر الوضوء  
 ولا يكون الوضوء الا موثوقه لا متباع فلما عر الغشوشه فادر حکم علیه الوضوء لا حکم  
 علیه الا الموثوقه بالغشوشه بودر بالغشوشه هو ادر علیه فلا حاله  
 وادبه اعلم قولهم ——— ط وذهب الاماميه الى ان الوضوء لا تجزى حاله  
 واما ابو حنینه تجزى وقد خالف عليه الصلوات والسلام الرقعه روح الغشوشه  
 ان قولهم ——— قد حرم من مذهب ائمتنا ان الوضوء على لا تجزى الغشوشه  
 فانزله عند ما حکم حاله وادبه اعلم قولهم ——— واما الاماميه

فلو حکم الوضوء





در اجم و تا ویدار و یا. فرس الغازر و هو المختار و رند بن بابت و التخییر الدمار  
و التقوم ماثر و غیره فلا محالو للفرصت علی ما کدشت و اید اعلم قولی  
یب و نهبت الامایه الی انه لا یفهم الذهب الی الفضة و لو نقص کل منها  
عرا صاب و فار ابر صید و مالک یفهم و قد خالف و دکن قولی سوا اید صرا  
علی و لا یم لیس فمادون نفس اوراق من الورق صدقه و مس فمادون  
مشای من الذهب صدقه انتر اولی ————— بدیه ان فی الامایه  
کل الورق بالذهب و بالعکس لان صدقه کل نوع فرصت علی صدقه فلا  
کل الناقص من النوع علی مال فرد بدیه استخدا ان لیس الفضة فمادون  
مالی ارجح صدقه لقول علی الله لیس فمادون نفس اوراق صدقه و الادیه  
احون و ربها و کذا ان الذهب لیس فمادون عشر مشای من دهب صدقه  
فاذا کانت عشر ففیها مشای لکدشت و ما ذکر عرا صید و مالک اراشما کتبهم  
و اید اعلم قولی ————— نهبت الامایه الی ان اعتبار الکول علی  
النصاب و ما ابر صید کل وجود و ما طرفه ملک اربعین ساعه ملک  
الا و اصدت و علیها اهد عشر شهرا الا لحظه ثم ملک قال النصاب لفرجه  
انواء الکول و قد خالف و دکن قولی ابر صید و مالک لیس لیس و مالک  
فی کول صید الکول و هذا لم یکن علی الکول بل علی نصفه و سوا اولی  
بدیه ان فی ان شرط وجود الکون استمرار الملك هم الکول بان زاد و کم  
انقطع الکول و استثنای ان عا د و مالک و البیضاء و الا فاله اذ کولها و دیکدشت  
و بدیه استخدا ان لیس من الکول لانه لا بد من عریة یتحقق فیها التما و



قد رعا الشرح ما كور في قوله عليه الصلوة والسلام لا تزكوة ما رضى كور على كور <sup>الملك</sup>  
من الاستنماء لا شتمه على النور المحلولة <sup>الغاية</sup> في حاله توادته الكاف فيها ما دبر الحكم عليه  
بكذا الهداية ونعم من الدليل ان ما نسب الى المحسن افتراء داسه اعلم قوله  
له في سبب الامامية الاله لا تزكوة ما امكن في حقه ما كان ادخله في قوله عليه  
ان في فيها الزكوة وقد حالها بذكر قول السر صدره عليه السلام لا تزكوة ما امكن  
انتم انتم مذهبنا في انه لا تزكوة ما امكن المساجد وكنت المحضون  
والكنوز في ركنه سوار اذ لم يوصف شيئا لا صبا ولا في ظهوره ولا كثرته ولا زكوة  
بهذا مذهبنا في من الكتب انتم انتم انتم في الحكم كالتواضع في السر والعلانية  
ان في من سبب الملك وهدا في قوله عليه السلام لا تزكوة ما امكن في قوله  
سبحانك ما صنع ما يشاء في مذهبنا من الزكوة والنفقة وجليها  
والواحدة الزكوة ودليله ان السبب ما لا ينعى والنفقة مبرجود وهو الاصل في القارة  
فلتوه وكان لم يصح عنه احدث فلا كالتواضع لم يصح راديه اعلم قوله  
يله في نبت الامامية الى دهور الزكوة على المديون وما راديه صنفه لا يفتد  
فان في في التواضع ما راديه تعلم حدس الاموالهم صدقة وعقود قوله عليه السلام  
في الحسن من الاموال في انتم انتم مذهبنا في ان في ان في  
في مذهبنا في مذهب الزكوة في انتم انتم في مذهبنا في انتم انتم  
بالسبب في انتم انتم في مذهبنا في انتم انتم في مذهبنا في انتم انتم  
في انتم انتم في مذهبنا في انتم انتم في مذهبنا في انتم انتم  
عليه عليه في مذهبنا في انتم انتم في مذهبنا في انتم انتم في مذهبنا في انتم انتم  
معدوما كالا في مذهبنا في انتم انتم في مذهبنا في انتم انتم في مذهبنا في انتم انتم

زك

لكن الناصب او ابلغ نصا بالنازغة عراكه والراود من له مطالب من علم  
العقاد من لا ينه من التذرة والكفارة هذا دهر المحسنه ولا حاله للفرصه  
ان المديون المستوفى باله الوين لا مال له فلا بد خليه علوم قوله ضد من العلم  
صدقه والله اعلم قوله —————  
لكن ان ان ملكه بالتصدق واختيارا وضع البيع لودق ومارك لا يصح  
احالته وكله علوم قوله بعد والصله السع اشهر امواله ————— قد وردنا  
بعض الاموال في البيع والشراء على بعض السع فلا خلاف في البيع المبيد  
منها فلا خلاف للبصر والله اعلم قوله ————— يترد هبت الاما يده الى جوبه  
الكنس ما كل ما يغتم بالحرب وعرض ومار السعفا الاربعه لا كل الاما غناع  
وار الحرب وحالته واكله علوم قوله قدم واعلموا انما غنم من شى فان الله  
علم اشهر امواله ————— يترد هبت ان من وصول الى الكس من مال النوا  
واكرال وشتور بجارات اهل الذمة للنص من الوار واما هذا ما استدل  
بالا لثمن حى الكس لالات فان الايه دليل على الكس من الغنم  
فكسر كحل في غير النوا والله اعلم قوله ————— تج دهب الاما  
الانه اذا كان العبد شريكين وص علىهما فطرية ما كس في المكان بين  
النفس نفس كسبه بالشركه اذ كان بين اثنين الذ عبيد بالشركه دهب النوا  
عراكه ومار انو حقه سنطه بالشركه وكذا لو كان بعض العبد ورا دهب  
على مولاه لغير نفسه ومار انو حقه لا نفقه هبت وقد قالوا على  
مالا قول عراكه من غير في اشهر امواله ————— يترد هبت ان مولاه



يجب فخر العبد في الميراث كغيره من المالكين في ميراثه  
 انما ينفذ ان العبد من التركيب لا نفقه غير ذلك منها لقصور الولاية والموت  
 في حق كل واحد منها وكذا العبد ولا حال له للموت لان الموت امر الاقوال لا يمكن  
 غير من يهبه لغيره انما يخرج المستعمل وادى علم قوله بطريق  
 الا ما فيه ال ان الركون العالم والبرية لا تسقط الموت من وجبت غير قبل  
 او انما مع يمكنه وفاء الوصية تسقط وقد قالوا العقد والشغل فلهما اسم  
 ضد من اموالهم صدقة تطهرهم وصور عام وفاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 ابد الحق ان ينفق ولانه من وجب في ذمته فلا يسقط بالموت كالا جنس  
 انهم اقول مدح ان كل من سقط من الوصية او  
 الدون الا لم يدرى ان في الوعد صحة اكدت عليه وادى علم بالقول  
 قوله انما ابراهيم في الصلح وقد سألنا اذ ثبت الا ما فيه  
 ال انه اذا فوج من بين اسنان ما يمكنه التور من ان يمكنه ان يربيه فابطله  
 عامه اكان عليه التوفاء والكفارة وفاء الوصية لا تسقط عليه وقد قالوا  
 في ذلك انهم ادرى بوجوب التوفاء والكفارة على الاكل وهدامته  
 انهم اقول مدح ان قوله لو بطل طوع في فلا ان اسنان  
 فان ابلغ انهم وان جوبه البريق غاملا فان قدر على التميز ابلغ ان لم يحد  
 بطل وان لم يحد فلا واذا بطل الصلح به بالتوفاء وادى الكفارة  
 لعدم وجوبها عن غيره الا في الجماع وذهبوا بحسب انهم انما كل الى بين  
 اسنان في نفق وان كان كثر ابقوا وانما يبدل ان التميز في اسنان

في التوفاء  
 والكفارة

بشرطه بقیه حلاله و اکثره لا یسئل فیما بین الانسان و انفسه مقدار انحصاره  
و دنیا تملک و ان افوضه و اخذ بیده مانع اکلہ من ان یغذ صومه کما رد  
تحت ان الصایح اذا ابتلع کسبه بیهر استانه لا یغذ و لو اکلها ابتداء یغذ  
و لو مضغها لا یغذ لانه تملک فی ذلک مقدار انحصاره التضا و الکفارة  
عند ایسوسف و عند قرا الکفارة ایضا لانه طعام متغیر فحکم ان اکتفیه سزتون  
سر التملک و اکثره و کلون العبد فی حکم الرقی و لا یسمونه طعاما فلا یکره کلها  
و اما علم قوله ————— و هیست الامامیه ال ان الصار الفسط  
من الدقیق و التوضیح و غیرهما اذا و صر ال اخلق متحدا و حسب عند التضا  
و الکفارة و حالین الفتها و قد و حالین و کذا الصر ال و ال جار الکفارة  
مالا نظایر انترا قوله ————— به هیست ان فی ان الاضمار به الصور  
بر صور غیر من الفا به ال البیضاء منفذ مفتوح و لم یضرب من ذکر  
الصور و به الضبط قیو و مشروطه منها التوضیح فلو طارست و بایه ال صلو  
او و صر غیرا و الفرق او و لانه اکتفیه او الدقیق ال صوفه لم یغفر و یونع  
فاه عدا قی و قدر صوفه او افر طعاما مکر یا و انشاب و هر محس علیه  
لم یغفر لان به و الصور لم یحتی التضا ال الاضمار فلو حکم اننا فی کل  
و التضا انما یجب علی الاکل العابد للاکل و لا یحتی بهن فی ذلک و انما یجب  
قوله ————— و هیست الامامیه ال انه اذا شک به انما فاکل و سئل  
عن شک لم یلزمه التضا و من مالک یلزمه التضا و قد فاضله و کذا قوله نعم  
لک و اذا شرکوا حتی یتبیین لکم اکتفیه الا صر من اکتفیه الا و من انما و هذا



لم يثبت انهم اقول ————— في هذا فنرا انه لو نظر ان الصبح لم يعلم  
اوان الشمس قد غابت فاكلوا من الغنط وجبت النقصا ولو شك في الصبح فاكل  
الصبح او حامدا لكانوا في حرام التمدد في كراهة الاكل والشرب والجماع ونحوها  
المعقول في وجوب الظاهر الكراهة لعدم التبيين وان صح ما رواه عن مالك في الغنط  
ان الله اعلم قولنا ————— في هذا التامية الى ان الكفارة لا تسقط النقصا  
فيما ان لم يسقط والله نعم قد اوجب مع العذر المباح فيكون مع السبب  
العاصد انهم اقول ————— في هذا ان في الله حكم الوقف على الخور  
على المنظر مستويا وليس الكفارة عند ان نزل الامم الجماع في صوم رمضان  
وهذا هو المعنى التقدير فيكون في السائل ان الكفارة تسقط الوقف ولكن  
لا بأس عليه من الاثراء والكد في الله اعلم قولنا ————— في هذا  
الامامية الى ان من اكل او شرب ناسيا لم ينقض وقفاً ما كان يفرض عليه الوقف  
قد قال في ذلك مور على ما عليه والى ذلك من رتب عن امتي الخطاء والسيئات  
وما استكرهوا عليه وتوروا على ما عليه والى ذلك من صام ثم نسي فاكل او شرب  
فليصح فليصح صومه ولا نقض عليه الله الا في وجوبه انهم اقول  
في هذا ان من اكل او شرب ناسيا لم ينقض له صومه والى ذلك من  
ينقضه وهو قور ما كان يرضو ما كان في الصوم وصار كالكلاب ناسيا في الصوم  
ودعه الا في ان يور على الصلوة والى ذلك من اكل او شرب ناسيا  
ثم يور على صلاته ثم على صومك ما ما اظهر لك انه وسفاه فقل  
مالك بالعباس والى ذلك من صحة الكد في الله اعلم قولنا ————— في هذا

في الامامية الى انه اذا...

في شهر الامامة الى ان اذ اذ لم يزل كل يوم من رمضان وحسب عليه كل يوم كنفارة  
سواء كان من اليوم السابق او لا وكان له حسنه لا كتب الا كفارة واحدة  
ولو طامع الشهادة فله ذلك العذر واستدلوا بالعذر بل ان السواقي  
واللاحق متساويان في وجوب صومهما وكذا اجماع والاصح ان كل يوم من رمضان  
فانق بمعية الحارة الكفارة والى هذا قبله سبق ما عدا الحارة الكفارة بغير  
الاول وما في التنكيل والعقوبة والمعاد ووجه العذر وسكت الصوم والامانة  
معلوم من صام في نهار رمضان فعليه الكفارة انتهى قوله ان  
انه لو طامع في يومين او رمضان فعليه كفارتان لان كل يوم مستقل في حكمه قوله  
وانقطر من شهر رمضان طامع عليه كفارة الهداية تدبر على خلافه قوله  
فول ومن طامع في احدى السنتين فعليه القضاء انتهى قوله ان الحارة  
لها حكم الحارة وهذا يدل على ان اجابة شذو هو الاقوى في كل يوم انظر قوله  
القضاء والكفارة لما عذر المحرم لم يثبت له ابد اعلم قوله رضيت  
الامامة الى ان الاكل والشرب في نهار رمضان كمن دعه عليه للصوم حامدا  
على امره القضاء والكفارة قوله ان الاصح قوله ان الكفارة قوله ان الكفارة  
اما العذر بل ان اول الصوم مع الحلة كشي من ادائه مع الاكل والشرب قوله  
الصلوات وكان الحارة الكفارة لها اول دلان الكفارة وما تنكر للصوم وما دله  
فان فرق بينهما واما استدلنا به على الصلوات قوله ان الصلوات قوله ان الصلوات  
الصلوات او الصوم او الاطعام مع عدم السداد على التخصيص انتهى قوله  
في هاتين قوله ان الكفارة قوله ان الكفارة قوله ان الكفارة





قد الصوم انه قد وقع انتزعه انتهى اقول — من ههنا قل انه لو نذر صوم

يوم ولم يجز صام الى يوم ثاء فاقبل الصوم ولو نذر صوم يوم ولم يجز

فما يقبل الصوم ولو نذر تعين عند الاحتياط ان الايام التي يكون فيها الصوم

تساوية ولا غرض شرعي في تخصيص به اليوم المعين فيصوم متى شاء الايام

ولا يلزم محالو العقل والشرع لان مقتضيان التوفيق والاكساذ مما يقع قربة

والزوجة لا يتصور في التوفيق من الايام وانه اعلم قول — ط وجب

للامامية ان انه اذا تاه به هلال شوال وصلى عليه الا فارق ما كلفه كوزله

الا فطار وقد جاز في ذلك النهي من الدلالة على كرم صوم العبد وانما يكون

العبد عيدا بالسلام وقد ثبت عنده ما به وقيل عليه السلام صوموا

لرويته واكثره الرواية ومن التمس الحجاب فطره عندهما لو ثبت عندكم

ما سبق ثمة و مستورين من موافق هو فطرها وانه طرخ صومه واوطاره

وحك صومه لو تاه به عيانا وعلم الهلال بالحدود انتهى اقول —

من ههنا قل انه اذا كان الهلال بالنهار يوم التفتت له للملك المستبلة

ان قبل البرد والادبده تهيئ ان كان لمعقنا لم يلزم الا ما كان ان

كان شوال لم يحرك الا فطار بل انما الوارده في ذلك وحل الصوم في الحارة واما

انه للملك المستبلة فلان النهار بالبينه الى الفجر والصوم لا يجوز عن يكون

في بعض الفجر واما بعضه الصوم فانه من الهلال في النهار وقد روي

سفر او صاعا لم يمتنع في صحة ان هذا الهلال بدل الا فوج بعد طلوع

النهار او قبله لانه لو يد بعد طلوع للنهار كان اسبق فيكم انتهى ان يتي



فان لا يدرى الاستحباب والامكان هو متفق الشرائع من الصوم الا انظارا والامكان  
للعمل السبيل هذا هو الوجه وهو صحيح لمقدامة واما كون يوم العيد والمنع  
والمعنى ان الصوم يوم العيد فاكبر ان لم يكن ان يكون يوم العيد لا يمكن  
فان الامكان في الاذن عند طلوع النهار فلا يكون كل النهار عيدا كما في ما ذكره  
المؤلف فانه يحرم الحكم على ان العيد من عيد والعيد على الانظار عند رتبة  
يوم من ان يكون ذلك اليوم اذ في هذه والمراد من الرواية يومه كحق  
العيد معه ويهتف ليس كدركه والله اعلم فولس دهنست الامانة  
الانه اذا ولى في نهار شهر رمضان في ليلة واحدة وصحبت  
عليه الكفارة واما ابو حنيفة لا يحرم وقد خالف في ذلك المنع الدائم  
على الكفارة ما وطار رمضان وهذا رمضان عند بالصورة وبلونه  
ما نزل بالكا والعيد من الصورة الاول من رجب الحاشي شهاده فاقترع على  
الاحكام من شهرات فولس دهنست ان في ان لو كان الحاشي  
بالحال رمضان لونه الصوم شهد له لم يشهد لانه حاشي عليه انه رار الهلال  
في عليه الصوم واداء عليه الصوم فان حاشي عليه الكفارة لانه انظارا  
رمضان حقيقه يتيقن وحكما لو صر الصوم عليه ودينه احسنوا ان من  
رأس الهلال رمضان في حاشي وان لم يقبل الامام شهاده في قوله عليه السلام  
والسلام يوم من الرواية وقد ران ظاهره ان انظر صفة الوقت وذن الكفارة  
وذلك ان النواصير في شهاده من راس شهره في قوله الغلط ما ورث شهاده  
وذلك الكفارة في شهرات وروايات في الامام شهاده

افضل الخ

اختلف المشايخ فيه ولو اكل كل هذا الرجل يمتنع يوما لا يفطر الا في الامام  
 لان الوصية عليه للاعتناء بالاعتناء بعد ذلك في تأخير الافطار ولو افطر  
 لا كفارة عليه لشبهه بالحقيقة التي عنده هذا مذهب ابي حنيفة وولده  
 والدة اعم من النذر ما لو نذر صوم يوم العيد ين لم يتقيد  
 نذر ولا يكفارة. قال ابو حنيفة يتقيد فان صار اجزا او اقسام  
 وقد خالف في ذلك العبد والنذر اما العبد فان صومها حرم باجماع المسلمين  
 والحرم لا يصح قربة لله مع عدم الاستحقاق للنذر الا في طاعة لان المطلوب منه التزجر  
 اليه فكسره بعمل التزجر اليه بما يكرهه وحكمه واما النذر فلان السر صلا عليه السلام  
 وسلم نهي عن صوم يومين انتزاعا من النذر — مذهب الشافعي انه لو  
 نذر صوم خمسة معينه كذا السنة او سنة من هذه الا ان او النذر او من شهر  
 كذا صا وما شابه حتى الوقت ويقع رمضان ففرضه ونذر العيد من التشرع  
 فلا قضاء لان الحدس واما التشرع حرم فيها الصوم فلا يتعلق بالنذر  
 لان النذر يكون في التزجيات فكسره في الحرام هذا مذهب الشافعي ودليله  
 مذهب ابي حنيفة انه اذا قال علي صوم يوم النحر او فطر وقضى هذا النذر  
 عنده والدة عليه السلام انه نذر صوم شروحه والنهر لغز. وهو ترك اجابة وثقة  
 انه صوم نذر. ولكنه يفتقر احترازه عن العصية المحاورت بما تقتضي استقامتها  
 للواجب وان صام فيه كل من العدة لانه اذا كان التزج هذا مذهب  
 ابي حنيفة ودليله وما ذكره انه حال العبد والنذر فهو غير وارء لانه لم ينذر  
 لعدم حرم الصوم فيه بل هو قابل بما لکنه قول بالترامه وهو اخذ به مذهب الغضائري

من نذر صوم يومين



عملا بالونا ما ندر و درود و شهر اخبره نهی الصوم فيه لا ينافيه لانه لم يتقدم بعد حرمة الصوم  
 فيه حتى لا يكون عملا ما ندر و ابد اعلم قولنا سب و نهيت الامامية  
 لا يجوز لغاقد الهدى الصيام امام التشريق يعني و ما ان من حرمة و نهى ما كره وقد  
 خالفنا و كذا شهر من النبي صلى الله عليه و آله و سلم فانه شهر راسخ و شهر راسخ و شهر راسخ  
 عن صيام ستة ايام يوم الغفر و يوم الاخر و امام التشريق و اليوم الذي شك فيه و  
 ردك انك ان النبي صلى الله عليه و آله و سلم عن صيام ايام في الشهر يوم الغفر و يوم  
 انحر و امام التشريق انما قولنا مد هات من ان لا يصح صوم  
 يوم العيد و امام التشريق لا للمتنع و العاد للهدى و لا لغيره بل هو الوارد  
 صوم هذه الايام لما كذب به الوصل في نقد المذهب و ابد اعلم قولنا  
سب و نهيت الامامية الى ان يكون اذا افاق بعد فوات تس من ايام رمضان  
 لم يحرك عليه قضاء و قال ابو حنيفة اذا مضى من الشهر غزو واحد و افاق فيه و عليه  
 قضاء جميع الشهر و قد خالفنا ذلك العتق و النفل اما العتق فان التكليف منوط  
 بالعتق و سبعة ثابت و الوقف اربع لو حوت الاداء و اما النفل قولنا صلى الله عليه  
 و آله و سلم رجع القلم عشر مرة عن الحسن بن صالح بن حي قولنا مد هات من ان لا يصح  
 و حوت قضاء كل يوم اتم جنونه فيه لا قضاء كل الشهر لانه لم يحرك عليه الاداء و لا النفل  
 الا بهيمة و الوقف اربع مراتب عليه قضاء كما لم يوجب و نهى عن عتق ان من ضمن  
 في رمضان كله العتق و ان افاق الحسن بن صالح بن حي قضاء ما يوفيه قضاء ما يوفيه  
 ان السبب قد وجد و هو الشهر و الا بهيمة بالذمة لان الا بهيمة معنى بغير شخص  
 بها اهل للوجوب و عليه دين فارق البهائم و هو قاع بعد الجنون الا بالذمة

[illegible]



نذرهما رجعا انشتر اوله مذهب ان من انه لا يجوز لارائه ان يصوم  
 تطوعا بخضر الزوج الا باذنه ولا يجوز لها الاعتكاف الا باذنه والشرع ما  
 لا يوجد الا بتام ملك الزوج ان يصرح بالاذن اذ لم يكن مندورا واذا كان  
 مندورا فليس له الرجوع مطلقا لانه للعتق والانتدوا الله اعلم قولا  
 يورث مذهب الامامية ان اذا نذر ان يعتكف نذر رمضان فبأنه  
 فان اقره ان رمضان اقر ما عتكف فيه اجزا. وما اراد منه عتكف  
 ولا يجوز ان رمضان الثاني هو خلاف المعتكف الثاني الشهرين باقى  
 الشهرين كالشهر ايضا مع ان مذهب العباسي وجوب العتكف في راتين فان  
 ارشد من التماثل هنا انشتر اقوله مذهب ان من انه اذا  
 اعتكاف في عدة مندرة كسنة مثلا وجب الوفاء به وان عجز الله المندرة  
 سبعة الاسبوع او هنوز العشرة او عشرة. من الآن لو شهر رمضان ادها  
 الشهر لزم الوفاء متتابعاً ولو فرق او اقر عصى وبني دالك كاستئناف ولا يصح  
 ما انقضاه ومذهب المعتزلة ان من اراد عتكف عتكاف زمان بزمه اعتكافها بليها  
 فان فاته قضاء او ما اكثر ان الاعتكاف ما رمضان آخر كونه بعد البيع او انذر  
 ان يصوم ما رمضان مطلقا ولا يخصه بعد رمضان فان اقره خصه بعد رمضان  
 لم كرا رمضان المتأخر لانه انصرف عن رمضان انما انه بل رمضان  
 فلا يصح العباسي مثلاً اذا نذر صوم الاثنين من كل احدى احدى نظام  
 انه لا يجوز ان يصرح الاثنين من كل احدى الا بتدوا الله اعلم قولا  
 ومذهب الامامية الى انه اذا نذر ان يعتكف في احد المساجد الاربع عليه

انان و الوفا به و تاراش من ان كان في المبدأ و الا جاز ان يعتكف  
 مشتهر و قد حال المتواتر و صوب الوفا و ما لندرا ما الهامة المثل  
 به نهبت الشاغل انه لو ندر ان يعتكف في المبدأ و الا جاز ان يعتكف  
 نعت و تقوا الاول سقاهما و الا في شواخ الثمار لا عكسهما و لو عتق  
 مسدرا غير الشبهة لم ستعير فطر انه تنذر به نهبت ان فعل عرض لان ما عليه  
 و الله اعلم قولنا ————— دعت الا ما يمد ال ان المعتكف اذا ارتد بعد  
 اعتكافه و تاراش فعل لا يطل و قد حال المتواتر و سر فور ثم لئن ارتكبت  
 بكمبطن علك انتم قولنا ————— مذهب ان من انما اوطا في الاكفان  
 حمل الحصر او اجنون او الكبر او الرقة انفع ولا يجب ذلك انما ان علكان هذا  
 هو الله بهب فقد علم انه خلاف المذهب و الله اعلم قولنا ————— الفصل  
 في الحج و قد صاير اذهبت الا ما يمد ال ان الاصل اس شرطه و هو  
 الحج و ما لا يوصف اشرطه و قد حال المتواتر و قد تعمد و الله اعلم المذهب  
 و التواتر و المنة لله المثل قولنا ————— مذهب ان من ان شرط  
 وقوع الحج للخص الاسلام و لا يصح من الكافر و لا من اهل المذاهب الا ان  
 و لا يصح العباد و من الكافر و لا يصح له و ان فوق بين الحج و العباد و كونهما  
 عباد و لا يصح من الكافر و كذا عند ائمتنا و لا خلاف ان لا يصح من الكافر  
 و اما الوصية فبها نوع من اختلاف ما انما الكافر مكافى بالزوج اولاد و كونهما  
 في علم الامور كمنس هذه المسئلة و عرسه را توارى انه مكافى بالزوج و اما الوصية  
 انه يعاقب شرک الزوج كما يعاقب شرک الاصول و انه يجوز ما تزوج كله لصلح

(حج)





مذهب است فی این الاصل اذا وجر مع النوا ودر اراعه و قوی است که  
 تا در ابریکه و نیز در و بعینه و انما سکر نیزه بنی و القاد و حقه کالی و صفت  
 و مذهب است و بخشد ان الاصل اذا و جد من یکفر مؤنه تنزه و و جبر و ادا  
 و راحله لا یکت علیهم که لانه عنده غیر مستطیع بنی و شرط و اصول است  
 مؤنه فلا مخالفه للنص لان الکلام و صور استخفا و حق الاصل و عدم  
 حصول و هذا الا مخالف ان المستطیع یک علیهم که و اید اعلم مؤنه و  
 و هبت الامامیه دل و صور قضایا ای عرا بیت ادا استو حایه و ترک الا  
 و کوا البرکوة و الکفارة و جزاء العید و فار ابر صینو سخط ایح و قد مخالف  
 و ذکک المعقول و المکتول اما المعقول فان و قد مشقور باح و البرر البرر  
 البرکوة و الکفارة و اجراء صحی ان یقصر عنه کالذین و المکتول تحیه اختصه  
 و هو مؤنه لکن اموال — مذهب است فی این الاصل اذا و جبر مع النوا و در اراعه و قوی است که  
 و مات فیل ای استو ابر و سه نزع القضا و من انکه که ان لم یوصل بها لانه  
 و بر تعلق بها و در همه است و ان الینایه یجوز ای و ذکک بالو صیه و التبرع  
 ای ای عده ایله جایز کما فی حدیث اختصیه فایه علیه السلام عارفه و غیر  
 اییک و اعظم سببها و اروا و التبرع و لا یدر علی و صوب افواه نفقه ای  
 ماله فلا مخالفه للنص و اید اعلم مؤنه و هبت الامامیه  
 ال و جوب العیة و قاک ما که و ابر صینو انما سحیه و قد مخالفه ذکک  
 التران و استنق و اید قعد و التوا ای و التمسة لله و قال النبی علی علیه السلام  
 رسم ای و التمسة و فیختان لا یفکر باها بیارات و ما عیاشیه



ما روي عن ابي عبد الله عليه السلام في جهاد و لا تنافس في جهاد و لا تنافس في جهاد و لا تنافس في جهاد  
جهاد و لا تنافس في جهاد و لا تنافس في جهاد و لا تنافس في جهاد و لا تنافس في جهاد و لا تنافس في جهاد  
ان نفي انه لا يملك في جهاد و لا تنافس في جهاد و لا تنافس في جهاد و لا تنافس في جهاد و لا تنافس في جهاد  
استحسنوا ان ابي عبد الله عليه السلام و اولاده و اولاده و اولاده و اولاده و اولاده و اولاده و اولاده  
تطوع و لا تنافس في جهاد و لا تنافس في جهاد و لا تنافس في جهاد و لا تنافس في جهاد و لا تنافس في جهاد  
امارة الشريعة و لا تنافس في جهاد و لا تنافس في جهاد و لا تنافس في جهاد و لا تنافس في جهاد و لا تنافس في جهاد  
و نهبت الامامة الى ان اتممت افضل التوابع و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب  
افضل و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب  
و استقبلت برادر ما استدرت ما استدرت الدر و لم و لم و لم و لم و لم و لم و لم و لم و لم و لم و لم و لم  
فما سوه عن فوات الامامة و اولاده و اولاده و اولاده و اولاده و اولاده و اولاده و اولاده و اولاده  
ان نفي ان الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب  
لان الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب  
و التمتع انما هو بالامامة من الميقات و ما انما هو بالامامة من الميقات و ما انما هو بالامامة من الميقات  
اقرب الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب  
الحديث لا يدرى من هو الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب  
الامامة لا على الامامة و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب  
ان الامامة و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب  
الكلام متردد بعد جميع كجملات الامامة و فعلا لهذا الشكر و السلام و السلام و السلام و السلام و السلام و السلام  
قوله و نهبت الامامة الى ان اتممت افضل التوابع و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب و الاقرب

ان يبيع حقه به وحده عمة وتحت وحالف فيه الغنم الاربع وقد حالفوا ذلك قول  
عليه السلام من لم يبق له شيء من الغنم فليبيعها عمة ولا يبيع قول الله عليه السلام  
توكل على الله اعلم انه ليس ان كل ان له عقد الا حرام مع ما كان به من قول  
الحاكم او العمة او كليهما ومطلقا فان لا يرد على من الا حرام والاولى ان يبيعها واذا  
الحلق فان كان في اشهر الح صفة بالنية الى ان شاء من النكاح او كليهما وان كان  
في غيرهما انعقد عمة وليس له العقد الا في اداها في قول الله عليه السلام  
يكره الا حرام اعطى عامر بن باقر اعطى العمة والمحلل منها لان المراد  
من احوال الح في شهر فان بدا الحوز فلا عذر كان به في البصل المعروفة  
لا يجوز له الحرف في عدا دانه اعلم قول هـ ذهبت الامامية الى  
ان المتع احوال الح في حصة الله والستون فان ما كل لا يبيع من قول الله  
العقبة وقد حالف في ذلك قول الله ثم لمن قمع بالعمه الا في ما استيف من  
الله في قول رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من كان معه هدي فاذا اهل بيته  
بالح فليهد ومن لم يكن معه هدي فليبيع منه اياها في ربيعة اذ ارضى  
اهله انتهى اقول ان صح ما روي عن مالك فانه يبيع حتى يرضى عن ان  
الدم اما يكون بعد النزاع من اى الح وهو يدرى بحقه الحقبة ولا محالة  
للمحدث لانه يبين الله وكذا الكفا هـ وهذا ليس في الله ردا في قول  
ط ذهبت الامامية الى ان نية التمتع شرط فيه وفان لم يستشر في  
حالف بذلك قول الله نعم وما امر الا بالبعد الله تعالى في قول الله صلى الله عليه  
والله وسلم اما الاى الى نية هـ واما لكل فرد ما نزل الله في



مذهب ایشان نقل از آنکه از کرم مالک من ایضا دیان با عالمها  
نمی بیند که ایچمن مکمل و لابد کلا الا حرام است و البته این بنور  
الاعوام الاول الاعوام الثانی و الله اعلم تولید می ذیبت الامامیه  
الان لا یسوم السیمه انما یكون اذا رجع الی اهلهم او یقیم بقدر معصیه انما یسوم  
الاهل و یقض علیه شهر و قمار او یضمنه لا یتب بدلتی فرج من انوار حق جازله  
الصوم و قد خالفنا ذلك قوله نعم و سوره اذا رجع اهلهم الاول  
مذهب ایشان نقل از آنکه بعد از رجوع الی الابد و الوطی فان یسوم  
مکمل بعد فرائض صام بها دان نمی بیند آنها لم یکر صومه بها و لای الطریق و مذہب  
الاصحیه ان السیمه صومها اذا رجع الی اهلهم دان صامها بیکه بعد فرائض سرایه  
جاز و معنا بعد ما مضی ایام التشریف لان الصوم فیها شهر عنه و قمار  
الهدایه و قمار ایشان قول لکن لانه معلوق بالرجوع الا ان بنور المتقارین بجزیه لغیر  
الرجوع و لئلا ان معنا رجعت علی ان فرج من انوار سبب الرجوع الی اهلهم  
و کان الا و الله بعد السبب فیکون حکم ان اما یضمنه و لکن یا و لم یسوم  
فلا طاعه للنصر و الله اعلم تولید می ذیبت الامامیه الی الله لا یكون  
الاعوام قبل امیق است و قمار او یضمنه و ان نقل الا و یضمنه ان کرم قبله و قد خالفنا  
ما و لکن بعد ان سوره علیه و الله و لم فانه اعوام من المیتقات و لو کان الاعوام  
قبله ان نقل لا بعد عنه و قمار فخر و اعترافنا سکیم اهلهم الاول مذہب  
موازن الاعوام قبل امیق است و ان کرم من ذیبت اهلهم و مذہب الحنفیه ان  
فانه التوفیق النفع علی ما خیر الاعوام علیها لانه یكون التقدیم علیها بالالتفات

فان نقل

فان قد اجماع على هذه المواقف جاز لتولية نعم وامتوا بها والعزة لله  
در تمامها ان كم بهما من دو نوبت است كه كذا قاله علي و اين مسود در صراحتها  
الا فصل التقدّم عليها لان اجماع ايج مستتر به و المستتر فيه اكثر و المستطاع هو  
ادفرد عرايحه رقه اسه انما يكون افضل اذا كان ملك نفسه ان لا يتبع  
على محذور و اما ان استدل بان لو كان الا و اجماع قبله افضل لما عدل عنه رسول الله  
صلواته عليه و الله و سلم ما كوا بانه ربا ما كوني كان للشريع و ما ان يجوز و  
الواقع للناس و الله اعلم بمراسم ياب و هبت الا ما به ان  
الطواف من شرط الظهارة بلوطان الحديث او الجنب لم يجز به و تارك  
ابو حنيفة ان اجماع ملكه اعاد و ان رجع الى اهل بيته شاه ان كان حديثا او بعد  
ان كان جنبا و قد خالف بعض الروايات على ان الله و سلم ما نه توفيا كما اراد  
الطواف و ما رددوا عننا سلكهم و ما رددوا السلام الطواف بالبيت صلى الله  
ان الله نعم احل فيه النطق و انتهى قوله — مذهب ان من ان شرط  
الطواف الظهارة عن الحديث و الحديث بلوطان حديثا او جنبا او على ثوبه  
و بدنه نجاسة عن نحو عنها او طائفة طواف نجاسة بطرف طوافه الواحد  
في الطواف بعد ان توفيا و بين ذلك استيناف و ان طار الفصل  
و تحب في الحديث عليه ما روى عن قوله فترأى الله و الله و سلم الطواف صلى  
الا ان الله نعم اجماع في النطق يكون العمارة من شرط كالصحة و بدو  
استنبط انه من طواف طواف الله و اجماعا عليه صدقة لتولية نعم و يطوفوا  
بالسبب الحقيقي من غير قصد الظهارة و كم من فرجا و الاصح عنده انها



واصله لانه كبرياى بزرگوار دلان اجزى بر حسب العمل تثبيت به الوتر فخر  
 بالصدقه و بوطاف طواف الزمارة محمدنا محمد شانه لانه او قدر النفس الركن  
 دان كان حبس عليه بدنه نظره انه لوجهها لورد و كبرياى فيها ملائكة النفس  
 و الله اعلم قولى يد و هبت الامامه الاله بوطاف مكرها  
 و سران كبر السميت على عينيه بطل و دار ابو حسودان اقام مكره اعدا و دان  
 عا د ال اهلهم جبره بد و قد خالف فعله اسر صدر ايله و الله اعلم لانه طواف سنيها  
 و فارض و اعني سابقكم انتم اقوال يد هبت ان من شرط العوائف  
 ان يبد و اياك الاسود و كشت كا و نه بجل ابدان المروز فلو ابتداء فخر او  
 حاذر به بعض البدن و البعض بجا و ال الهام لم تغد سلك الطونه  
 و شرطه الطوائف ان كبر البيت على ربه فلو جعله على عينيه و مشى ال  
 الركن اليماني ادر مشى ال الهام فتعزى او استعد البيت ادر استدر و طواف  
 بطل لانه سورة العوائف بكذا حكم الاحتفاظ به كالا صفا طي صورته  
 الصوره و ذهب الرضوه ال ان اثبات بالنفس و جوب العوائف صورته  
 و الا فكل في الصورة كبر لان احتفاظ الطور تا طوره و احب لا ذنبه  
 فلاما لى النفس و الله اعلم قولى يد و هبت الامامه الاله بوطاف  
 ركن العوائف و فاران كبر الهام غير واجب و قد خالف قولى ايه تقوم  
 و اكل و امن مقام اراهم مصل و الار للوجود و فعله اسر صدر ايله و الله  
 اعلم فانه صلاهما و تد ما ضررنا سلكم انتم اقوال يد هبت  
 ان كبر لا كبر كعتي العوائف و بين و تبادت هما الحقه و الله اعلم

سنة فحل امر صرا عليه والاسم وهو يدعى السيد ولا يدعى الوهاب ولا يصح  
عنده حديث الامام به واما قوله نعم يدعى السيد فيحتاج ابراهيم والخاوند كان  
الصلوة وتباعدت بالسرقة المكتوبة فلا بد من علم على بعض الطوائف وانه علم  
قوله ذهب الامامية الى ان الامام خطب يوم عرفة قبل الاذان  
وقال امر حسن بعد ذلك فالتفت اليه فوجد امر صرا عليه والاسم فان  
جاءه رد كما انه علمه الصلوة والامام خطب اليك ثم اذن بلال اقول  
مذهبنا من انه اذا زالت الشمس ذهب الامام الى مسجد ابراهيم وخطب  
في خطبتين حقيقيتين والافضل اذ اذن في مجلس فذكر سورتين خلافا  
لما سمي الى الثاني ما ذكره في الاذان من الامام انه رخص الخطبة في يوم عرفة  
مع فروع الكوفة من الائمة وقيل من الاذان والامام السيد لان الاذان للصلوة  
وسر بعد الخطبة ومذهبنا من ان يوم عرفة رخصة في رواية عن الامام  
ولا يفتي به وانه علم قوله ذهب الامامية الى ان اهل مكة  
اذا حلوا خلق الامام المسافر لوفده لا يفترون الامامية المسافة في امر امره  
مفوضون وان قرئت المسافة مع انه ذهب الى ان التوقير كما يجوز ما ربه  
يزيد وقد خالف المصنف الداعي الامام السيد السرا انتم اقول  
انهم رواته التوقير لاهل مكة من الحسينة فلا يجوز التوقير خلق الامام  
اذا لم يقصر او يكون هذا مخصوصا بملك الموقف وانه علم قوله  
ينبغي ذهب الامامية الى ان يظن عرفة ليس الموقف في حال ما كانت بحرية  
وقد ظنوا حالها قول الامام السيد والاسم عرفة كلها موقف وانفقوا



عز و در سطره انتهر ابوالمولود ————— اختلاف ما نفس عرفه دان و ادب عرفه  
 من اولاد فافض صم ان مالگا بعد من العرفه و علی حدیث مدینه و او مالک علی  
 حدیث العرفه و ابی المولود ————— حج ذیبت الامامیه الی انہ کج  
 المیزب و العشاء و اذنه باذان و احد و اقامتین و اما بر صند باذان  
 و اقامه واحد و اما مالک باذان و اقامتین و قد جعلنا فعله اسر صراحت علیہ  
 فاک جابر علی رسول الله صراحت و الله و هم اسر الکور و العرفه و الاذنه و اما  
 باذان و اقامتین لم یسبح علیها شیئا اسر ابوالمولود ————— مذہب است  
 ان یصل باذان واحد و اقامتین طریقت جابر و لان الوقتین تدافلا فیکفیها  
 اذان واحد و الصلوة بین ما تزفان فاصح الی اقامتین و مذہب است  
 ان الامام یصل بالکسر للکور و العرفه و باذان و اقامه واحد و اما بر صراحت  
 و اقامتین اسرار امامی بقره و دسلر کنند رواج جابر ان اسر صراحت علیہ  
 و الله و هم صم علیها باذان و اقامه واحد لان العشاء و اذنه و اما  
 اعلام الحذر ان العصر لانه مودم علی رفته فافر و بها لزیاده الاعلام فیکفی ان  
 و با صنفه علی ما حدیث فکما فی الود لکفر و اسر اعلم ابوالمولود ————— ربط  
 ذہبت الامامیه الی ان المبیث بالمرزوفه رکن من ترکہ عدا بطلر و قد فکما  
 قد ربه و قد فکما علی اسر صراحت علیہ و الله و هم فانه فعله و اما بر صراحت  
 فکما رکه باقی فی حدیث الامر و قوله علیہ الصلو و السلام من ترک المبیث بالمرزوفه  
 فکما علی انتهر ابوالمولود ————— مذہب ان فی ان المبیث بالمرزوفه لیس  
 بن ارکان کج فان فانه لم یطلر علی حدیث صراحت علیہ و الله و هم لا یبطلر

كونه ركنها وحيث غتر ثابت وادعاهم قولهم ك  
الوصف الذي ياكها واما كان من حيث كالبراع ولا يكون معه كما لمدر والاب  
والكثير وغيره واما ابرصه كونه كالحس بالطيب والمدر والكي والنزح وقا  
المر الفهم كونه كالحس كالحس المصور الميت وقد خالف في هذا الموضع والادعاهم  
وقوله عليه السلام ايها الناس عليكم حياء كذا في التبر او قولهم ك  
انه يجب ان يكون المرى في انكلا بقر اللؤلؤ وحبور الموزة والنزح والتمد  
لان سون والاسم في او بقر الرضا والبراع والتمتال ما يصح اطلاق في قوله عليه  
وغيره استحيه انه يكون المرى كذا كان من اجزاء الارض لان المقصود في قوله  
المرى وذلك كمثل العين كالحسن في خلاف ما اذا مرى بالذهب والفضة  
لانه ليس اشارة الارضيا واما قوله ان اخلا في ان التعبد في رمل الجرات  
برى كالحما او بالمرى مطلق وكلاهما ممكن فافه كل من الجند من لواحد منهما  
واما قوله هل استحيه والادعاهم ما مثله سولا ما مر ايصم ان براد الحما في  
جنس الارض فلا مخالفة وادعاهم قولهم ك  
الاحتجاب ان خطب الامام ابي عبد الله بعد الصلاة واما ابرصه  
لا خطب وقال في ذلك بعد الصلاة عليه والادعاهم فانه خطب في التبر  
او قولهم ك ثبت عند احمد ان المرى على الصلاة والادعاهم بعد في مرة  
الحقبة في يوم الذي انا من الى مكة لفراف الركن فاني وقت خطب وهد  
خطبه لم يرد احد من اهل المدينة استحيه وثبت في الصحيح ان النبي  
صلى الله عليه واله كان خطب يوم الذي وادعاهم قولهم ك



و بهت الامام به ال صوار ان استیاری و کوهی ابر حیند لا بکون فان فو کانت باطله  
و تنوع الاجیر و بکون نکتا و ثواب استغفره و کتبه ردا نفرد و قد خالف  
ما ذکر المعفر و المنور اما المستور فان ای و حیدر علیه و ملاستور بالکون کالدین  
و غیره و اما المنور لما روی ابن عباس ان النبی صلی الله علیه و آله و سلم را  
رجلا نقور لبتیک عرشه و فقار و شک من لبه بکون قار ای او صدق ظاهر  
النس صلی الله علیه و آله و سلم و الکرم عن فک شک عرشه و مسالت اوراقه من  
ضلع رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم ان فریضه الله به ای ادرک ان شیخی کبیرا  
لا یستطیع ان یشک عرشه و هل ترک ان ای عینه و حال ایس و هل علیه  
و الکرم فی صلاته یا رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم هل یفهم و کون قوار نفع  
اما لو کان علی ایکن وین فوفیضه نفعه فاخار ان النبی به فیعل شیخ  
استغفر و حکم بانه یفهم و عند منفعه ثواب استغفر و شکره بالودین  
ایمراة اولی مدب ان من ان المستطیع بالماکر او اثم  
یستطیع بانفس کله او مرض او غیره یا یلونه الکستیا به و اک استیاری  
سوره کانه فی ال کلا ارا الوفا و اذ النذر للا فادست الوار و نه دنا  
الکاب و مدب استغفر ان ای عباده و کبره من الغنمه و ارا الیه و النبی  
بخرضه عند البج و الیه الیه طام الذی به ان ای نفعه و کون لک و عینه  
ترشد الی غنایه الود و نه الکاسه کدرت الخنجه و نه ایدر علی انه و فروع  
ای علی ای و عینه و النضر لا یفهم الا هذا فلا یل الی لیسف و لیسف  
و بهت الامام به الی کرم ای القید علی کرم مطلق و هار ان صوار او

بکینه

لم تكن من قريش او دولا او اعطى سلاية القتل او هبدا لاجل قتل او قمار  
او هبدا بكم ما صادوا او مال اثنى الاستغنى عنه دون غيره كنه لانه يستغنى عنها  
واما هبدا لاجل قتل خالفه وكذا قوله نعم وحق عليكم صيد البر ما دمتم ويا  
والجميع المتخوفون على اراونة الصيد انتم ابو لست في بيت منكم  
الصيد على الخرم واذا اصابوا الحلال لالا حله ولا ولا من اراون البر على ولا ولا  
والدليل عليه ما رواه البخاري وعلمه في عبيد بن عمار قتادة انه حرم البر على  
على وادركتم تخلف مع بعض اصحابه وهم حرثون وهو ظم كرام فادوا عمارا  
وقشيئا قتلان بوا - فلما رآه تركوه حتى رآه اوقفا دة تركوه فمات فساله  
ان ينادوه سوطا فابوا فقتلوا له وهو قتل فماتوا فماتوا فماتوا  
فلما ارادوا ان ينادوه سوطا فابوا فقتلوا له وهو قتل فماتوا فماتوا  
فاخذوا البر على سوطا فابوا فقتلوا له وهو قتل فماتوا فماتوا  
واذا رآهم على سوطا فابوا فقتلوا له وهو قتل فماتوا فماتوا  
من قريش او دولا او اعطى سلاية القتل او هبدا لاجل قتل او قمار  
او هبدا بكم ما صادوا او مال اثنى الاستغنى عنه دون غيره كنه لانه يستغنى عنها  
واما هبدا لاجل قتل خالفه وكذا قوله نعم وحق عليكم صيد البر ما دمتم ويا  
والجميع المتخوفون على اراونة الصيد انتم ابو لست في بيت منكم  
الصيد على الخرم واذا اصابوا الحلال لالا حله ولا ولا من اراون البر على ولا ولا  
والدليل عليه ما رواه البخاري وعلمه في عبيد بن عمار قتادة انه حرم البر على  
على وادركتم تخلف مع بعض اصحابه وهم حرثون وهو ظم كرام فادوا عمارا  
وقشيئا قتلان بوا - فلما رآه تركوه حتى رآه اوقفا دة تركوه فمات فساله  
ان ينادوه سوطا فابوا فقتلوا له وهو قتل فماتوا فماتوا  
فلما ارادوا ان ينادوه سوطا فابوا فقتلوا له وهو قتل فماتوا فماتوا  
فاخذوا البر على سوطا فابوا فقتلوا له وهو قتل فماتوا فماتوا  
واذا رآهم على سوطا فابوا فقتلوا له وهو قتل فماتوا فماتوا



انتمرا تقولوا — عرفتوا الصيد مانه المتع انتمو حشوا اهل الخلق  
 فالصيد المالك بعد ما كنتم غير الصيد لئلا ترو حشوا المالك بليس حكم  
 الصيد والندام حكم بالجزاء ولا الى الف للنفذ والاعلام ونسب الاما بيه ان انه لا يكون  
 للغير ان يملك الاما بالند وبقا ما كنتم لا بعد عليه وقد عالت في نور ايه من ان  
 ما استفسر من الهدى ودور البصر على ابي الله والحمد لله ما رددت جارفه فاعرفنا ما كنتم  
 اندهر ابي الله والحمد لله ما كنتم بغيرنا البنية عرسه ابي الله عرسه انتم  
 اتولوا — يد يد ان فل ان ان شرط انتم بالهدى لئلا ترو  
 بلا يهدى اذ الخلق فلهذا دليله ما روي انما روي مع دانه من عرسه انتم  
 انيس حشوا سنه سور ايه على ابي الله والحمد لله ان حشوا اهل الخلق  
 طان بالصف والصفاء والمروءة ثم حشوا كل شي حشوا ما كانا بغير الهدى  
 اذ يصح ان لم يجد يهدى ما روي على ابي الله والحمد لله لانه يهدى  
 على ان يستشار فيقول البصر على ابي الله والحمد لله بالهدى لئلا ترو  
 دانه اهل الخلق تقولوا — كود هفت الاما بيه ان انه اذ اهره الهدى  
 كوز ان يهدى ما روي مكانه وسخت بعتة ان يهدى اذ منى وحال اهره الهدى  
 كوز الاما اكرم بعتة وسخت بعتة بعتة بعتة وسخت بعتة وسخت بعتة  
 على انتم اهره اهره اهره اهره اهره اهره اهره اهره اهره اهره اهره  
 مكانه اكره بعتة اكره اكره اكره اكره اكره اكره اكره اكره اكره  
 ال اهره لان البصر على ابي الله والحمد لله ما روي بعتة ولانه عرسه  
 والتوقف سطر التحفيف وهدى اكره اكره اكره اكره اكره اكره اكره اكره

من بعث ال اكرم ليس بعث الله بعينها لانه لو كان قد بعث غيره لكان ان بعث  
بالنعمه من ربي الله بهنك وبهنا عنه ووسر وجور النعمه ال اكرم عنه  
ان في الاصل ما في قوله والاراقه لم تعرف قبه الا بالادمان او كان عدوا فلاق  
قبه ودره ملايق به القدر واليه الاشارة تنور نعمه ولا يخلو واروكم من ربي  
المدر كله فان الله اكرم ال اكرم وعلم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
في الدنيا بما كذب به وسوس من اكرم صاغر فاروكم من ربي عيسى بن مريم  
ان الله صلى الله عليه واله وسلم اقرا صحابه ان يبدوا اليهم من ربي واذا علموا كذب  
في التوفيا بما كان له ليعمل لهم من ربي صلى الله عليه واله وسلم فوالله  
دعيت الامامه ال انه يكون الحق في التملك في الله بالعدو وقد قال الله  
لا يكون وقد خاف عوج ال اية وتعلم من صلى الله عليه واله وسلم ما كذب به  
اقول دعيت ما كذب ال ان الاصل من ربي لا يخلق لانا  
لا سوفت بهذا فتعلمه في علم ربي صلى الله عليه واله وسلم ما كذب به  
ال ارجع لانه كان بلا والكنز في التملك وليس بهداه حق من ان بلا والكنز بلا  
السلام بلا محال في التملك من صلى الله عليه واله وسلم وادب علم توالت دعيت  
الاماميه ال ان الحجة بالمرحله يكون في التملك لانه لا يملك الله من يظفر  
في الحوائج في التملك في ياف من يظفر عنه ومار ما في دانت في والهدس  
في التملك من سق غدا وانه ابدان فانه في التملك في دند فالحوا  
في ذلك فورا ابد نعمه ان احسنها لما استحسن من المهر في يومنا في  
والعدو وجور ربي صلى الله عليه واله وسلم من كسر اعزته وقد علموا في



انهم اولا منه ان نزل انه لو فرض الحكم لم يكن له التخلل الا اذا شرطوا  
 لجوئهم فضاة من غير امانه لا يكون له التخلل بالشرط لان التخلل بالعدد  
 شرع في حق الحكم فلهذا في الجاهل ما لا يصلح في جوامع العدد ولا من المرض فالحكم  
 في غير هذه الاوهام في غير ما في ان فانه في كل ما في التخلل ولا من الجاهل في هذه الاوهام  
 انما لان السبب هو المرض ليس بالسبب في الجاهل كون الاوهام ابد يا وليس هذا  
 الا الاستبعاد والتشديد اما الانية فواردنا الاوهام عن العدد واكثر من ضعف  
 ضعف التمدد وانه علم مولا كطه وهديت الامامية الانية كون  
 الحكم اكثر اطراد واما الحد واما في الشرط لا بعد شيئا ولا يتولى به التخلل وقيل  
 ابو عنده التخلل من غير شرط فان شرط شرطه العدد وهو قد قالوا في  
 السبب انما في العلم والعدم لفضاء من التمدد في الوجود في كل شيء  
 حيثما لا يكون حصة من شهادتها وانما في الجاهل انهم اولا  
 كان احدثا في حيث علمها انهم الرواية فانه يورث المذهب عدل فان  
 ما في عليه كما هو مخالف وانه علم مولا في حيث الامامية  
 انه ليس للوجود في الانية من في السلام واما في قوله ذلك في قوله  
 انهم اولا في علمها كما في حيث في الوجود في الوجود في الوجود  
 لا يمكنوا اما في ما في علمها انهم اولا في حيث في الوجود  
 لواجب في ظهورها في الوجود في كل علمها كقولنا في الوجود في الوجود  
 في حيث في علمها في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 فان اخرجت من الانية في التخلل فان التخلل في الوجود في الوجود في الوجود

عليه ان الاستصحاب حق ثابت حال الادام فليس لها المصح بالاعوجاج والحق على الترافع  
باعتبار وجه للفرق في فرض متعين لا تراخي فيه وفي فرضه على الترافع في الزوجين لا يكون  
على الترافع في متعين على الزوجين البدر يكون على الترافع واما الدليل على صحة الجليل  
اما فلان الادام لم يتعد شرطه في المحل على غيره واما الالة فليس في علمه  
لان الحق واحد عند حصول الشرط ومن الشرط اذن الزوجين لم يعلم الحق  
ببيناك واما الحديث فهو وارواء حضور الحاشات لا الحق البدر فيمن  
السفر وعارضه حديث وصوره الزوجية ما دون الزوج فلا في الفهم  
لحديث دأبه اعلم نولاً لا ذهب الامامية الى ان وجود  
الحرم ليس شرطاً في وقوعه على النكاح ولا وانه بل يمكن الاخر من المكابرة  
وقد اثنى على الحرم شرطاً الاداء اذ ساء ثقات واقوله واحدة وقام ما كان  
لا يمكن الواحدة وقام ابرص عند الحرم شرطاً الوجوب وقد قالوا انما هو  
نعم وانه على النكاح في الست من استطاع انتهى اولاً ذهب  
ان من انه لا يجب على المرأة حتى تاتى عن نفسها رضوها بزوج او خروج  
او غيره او بغيره ثقات وان لم يكن محبين فيم اذ زوج اصل قاصر المتول  
في السهم انتهى وان شئ في الترتيب وبكل الورثة واحدة على ظاهر المذهب والاشنع  
الحرم بجانب الوفاة الا بغيره والدليل على ما ورد في الاحاديث الصالحين  
نهي عن المرأة بغير زوج فاستوفى الحرام من المرأة عوج فكس كسح مع كونهما  
موجود الحرام من هذه الاستطاعة فلا كان في علوم الالة دأبه اعلم نولاً ليس  
ذهب الامامية الى استحباب تعدد الهدايا السابق واستحباب



عبد الله  
صدره

من البدن ومع اوجنه من الاشجار وماراته مثله وقد خالفه من اهل  
والعلم فانه علم الله بالشر والحق نذر الحيف ثم اهل باج انهم اهل  
ما تقرر من كراهية اشجار اهل عند الحنفية لما رزينا من مذاهبهم وانهم فلتنا  
الحديث اول القول بالنسبة اليه اعلم قولنا فليس لهم دعوى الا ما يهي ال احكام  
تقليد النعم ومنه اوجنه وما لك وقد خالف ما ذكره من صدره  
والله اعلم بالصواب ان رسول الله صلى الله عليه واله اعلم اهل من علمه فلتنا  
اول بهم الحنفية ان تقدر على التطوع والاعتق لانه وم فكر  
في التقليد اظهر و تشرير فليس به دلالة تقدر وم الا حصار ولا وا احكام  
لا سيما اجابة والشر اليق ها وم الا حصار جابر صالح كفر ها وم ذكر الامر  
و مرا البدن لانه لا تقدر ان تقدر ولا السن تقدر ما عند الحنفية لعدم  
قائه التقليد وهذه التقليد انما ادرك وم البدن عند فلا كان للمفسر  
والله اعلم قولنا لهم دعوى الا ما يهي ال احكام ان اذا من الحل صدر  
قواعده الحل راسه في الحرم من الحل فصار راسه مجلسه اجزاء من الوجوه  
لا جزاء عليه وهو مخالف للجم الاما يجوز فيها الحكم ان الامر اول  
وما الوجوه ال عدم الجزاء بها لانه تصرف عليه انه في الحل لان البدن  
في الوقوف ال القول لا الراس في تقدر صير الحرم وان احصار راسه لان  
البدن ما الحل من الوجوه والله اعلم قولنا النصارى ان الامر  
ونه ما الحل ونهيت الا ما يهي ال انه كسب ذكر الجنس في الغايه فلو كان  
تسكن ال مكي او الصندوق او الامر في المرقة من عمر وك الجنس في الامر

الحل

الوجوه

ارخصته ببيع ذلك كله وقد حالفه ذلك انما هو صلاحيته والى ذلك انما هو  
انتم اريدتم بهيب ان فلان شرط البيع في البيع ان يكون  
محل البيع موقوف على بيعك عبدا من العبيد او شيئا من النطع لا ببيع  
وشرط ايضا ان يكون محلول القدر فلو كان بيعك بغيرها من هذه الدار  
لم يصح لجهالة المكان المتنازع فيه بهيب انما هو صلاحيته والى ذلك انما هو  
الى معرفة محله انما هو صلاحيته لانما هو صلاحيته والى ذلك انما هو  
فيه لا ينفصل الالتماس من غير انما هو صلاحيته والى ذلك انما هو  
ونهيت الالتماس انما هو صلاحيته والى ذلك انما هو  
ان نزل الجوار وقد حالفه مقصر العقد فان البيع ساهى والشرط قد صدر  
فان من شرط الجوار ولو ثبت الجوار بهيب انما هو صلاحيته والى ذلك انما هو  
اولا ان اراد ما بشرط ما بشرط قد الجوار بهيب انما هو صلاحيته والى ذلك انما هو  
بحسب الوفاة بهيب انما هو صلاحيته والى ذلك انما هو  
فالجوار محمول وليس هو كراي البيوع لوجود شرط البراءة فلا يخالف للعتد  
والله اعلم قوله 2. وانهيت الالتماس الى حوازيه انما هو صلاحيته والى ذلك انما هو  
ما يتفق ان عليه انما هو صلاحيته والى ذلك انما هو  
يدع ولا ازيد واولا كان مشربة اذ لا يتلف الا ما مدته جاز انما هو صلاحيته والى ذلك انما هو  
والشهران وقد ارجاه واما ارخصته وانما هو صلاحيته والى ذلك انما هو  
ايام وقد حالفه ذلك انما هو صلاحيته والى ذلك انما هو  
المؤمنون عند شرطه وحكم انما هو صلاحيته والى ذلك انما هو



واحد من المتبايعين شرط اختيار ثلثة ايام فاما دونها في البيع بانواعه الا ان  
 فيه التمايز من طرفه كالعرف او من طرف كالمع والامام من بعض  
 على المشتري فانه لا يجوز له دعه. وكذا يذهب الى انه ان شرط جاز  
 في البيع للمبيع والمشتري وهما الخيار ثلثة ايام فاما دونها في البيع بانواعه ان صحت  
 من مقتضى مخر الانشاء كانه يغيب في البيعات فتعذر البيع على المشتري  
 وان لم اذ امانت فعلى الاصل انه في الخيار ثلثة ايام فثبت  
 بالحدوث بغير الخيار ان التلذذ والاستدلال بالاية عند غير بيع الخيار  
 في التلذذ من غير ان يستدل بالاية فانها تدور على حصة البيع وان نسبت  
 لها بالخيار وسبب التلذذ بالخيار وعدمه وكذا بالحدوث فانه يدور على  
 وجوب الوفاء بالشرط وان نسبت له كحواش الشرط وانه يعلم قوله  
 ونسب الامية الى حواش التلذذ بغير الشرط ما ساج وتارة برصه وان  
 ببطلان وقد حاشا الاية وانخراس يقين عند هذا البحث انتهى قوله  
 ان شرط عند ان يوثق بغير اوقات قسم يكون من مقتضى العقد كالسليم  
 والامر والامر والامر في العقد بمرور وقت قسم يكون مودع اليه العقد  
 وهو الحق وقسم يكون كذا من مقتضى العقد وهو ما طلب والدليل ما روي في النص  
 الصحيح ان روي انه صدر اجماعه وانه يعلم من غير شرط والاستدلال بالاية  
 واكثره في مثل هذا البحث مثل الاستدلال بهما في البحث ان يوثق العلم  
 قوله وذهب الامية الى انه اذا تباين لهما في شرط الخيار  
 الى التمييز المتعلق بمرور المبيع وان لم يقدرا ليدل في شرطه الى التمييز لهما

انما هو من جنس النور انما هو من جنس النور انما هو من جنس النور  
 لم يتصور وجود النهار وكان الحمار يتبع الشمس وان قال ان النور  
 اذ اقل وقت العصر انما هو من جنس النور انما هو من جنس النور  
 وقع ان النهار من جنس النور انما هو من جنس النور انما هو من جنس النور  
 عند شروق الشمس انما هو من جنس النور انما هو من جنس النور  
 و بدون العكس مثلا اذا قال ان الحمار يتبع الشمس انما هو من جنس النور  
 فان صح ما رواه في قوله لا بد انما هو من جنس النور انما هو من جنس النور  
 النهار من جنس النور انما هو من جنس النور انما هو من جنس النور  
 الشمس من جنس النور انما هو من جنس النور انما هو من جنس النور  
 الى انه اذا شرط اختياره لا بد انما هو من جنس النور انما هو من جنس النور  
 الا بد من ما رواه في قوله لا بد انما هو من جنس النور انما هو من جنس النور  
 الحمار اذا كان لا بد من جنس النور انما هو من جنس النور انما هو من جنس النور  
 يكون اختياره احتجته للشرع ولما حكم بالشرع انما هو من جنس النور  
 و ثبت الا ما رواه ان العنبر عالم بحر العادة بالثبوت انما هو من جنس النور  
 و قال ابو حنيفة ان من لا يثبت وقد قالوا انما هو من جنس النور انما هو من جنس النور  
 حيث نهي عن تعلق الحمار انما هو من جنس النور انما هو من جنس النور  
 و انما يكون له اختياره من العنبر انما هو من جنس النور انما هو من جنس النور  
 كون الشمس من جنس النور انما هو من جنس النور انما هو من جنس النور  
 مشروبه ترهتها جرمه انما هو من جنس النور انما هو من جنس النور

و قال ابو حنيفة ان الحمار يتبع الشمس انما هو من جنس النور



ولو لم يكن لها قيمة فان فساد العقد والبرهان ان المسح قد استحق شرط الصحة ما انما ان  
لم يحصل من المسح ليثبت له الخيار ولا من البيع فكلوا العنق على العذر بل من نقص  
المشترى في تقصيره لا يوجب خياره واما احديث يمتثل الركبان فالحيار فيه كاشف  
على العذر والله اعلم قوله ط ذهب الامامية الى ان الاثمان تبين  
ما وابلج بدراهم بشرط معينها تبينت وفار ابو صيند ما تبينت وانه ان يدفع  
غير ما ودد حاله في ذلك العقد او نقل اما العقد لان البيع انما ودينه على غير  
تخصه ولا لا لا انتقال الى غير ما يكون مقبولا وبادلة في غير رضى الكاكر وانه عين  
العقد والعدوان ان فرق من التفرع وخرج ولو عارضة على ثوب محرم يدفع  
مساوية لم يكن له الا لراى القبول وايضا كون الثمن هو الثمن بعينه لانه اذا اشتراك  
بدراهم كان للمشتري ان يدفع الدراهم التي دسها الباع اليه ثمنها عنها وهو محرم  
في ذلك العقد متولاه تعدد ولا ياكلوا الاموالكم عليكم بالباطل الا ان يكون بخارة غير ان  
منكم والبراض انما دفع على غيره العرف فحوصتها تكون الكلا بالباطل اشهر اهل  
منه ان من انما اذا فارق بعتك بآلن ولم يعين دية البند فعدان اذ اكثر ولا  
خبيثة لبعضها ما استقامد بطل ولو كان في البند فعد واحد او ثلث وعلب  
واحد انصرف العقد اليه وان عين فعدا تبين واستبداله بالتعد الا ان يكون  
الا بالبراض وذهب الحنفية انه من اطلق الثمن في البيع كان على غالب  
نقد البند لانه المتعارف وانه الثمن لم يوار فيه وان كان كالتعد  
مختلوا فالبيع فاسد الا ان يسر احدا وهذا اذا كان اكله او اياه  
سواء لان اكله مضيق الى المنازعة الا ان يرتفع اكله باسباب او كواحد

اعتقد دار دج و صوفى البرق الجوز و هذا اذا كانت محملة في الكاليه فان كانت  
سواء كالشمار و انشلائى حاز السج اذا اطلق اسم البرق ام و صوفى الياقوت  
به ال ان نزع كان لانه لا منازعة ولا اختلاف في الكاليه و البرق و كثره مره به  
ان صنفه في سطر اذا لم يتغير الكاليه فله الانتفاع من المعبر العنبر و لغيره  
و المنازعة و ليس في التجهيز عرض ذلك يكون التجارة في شدة هذه السج اكمل  
بالطاهر و ايد اعلم قولهم في ذهابت الاماميه ال انه يجوز  
اكتنفي بغيرها و هذا ان لا يكون و كذا الجوز و اللوز و البانك و قشر  
لا خضر و قد قالوا و كذا يكون قولهم و هذا السج و هو البرق و كذا  
النس على ايدى الله و الله و كذا و هو انه نزع السج العنبر حتى يسود و كذا  
الحب حتى يشتد و كذا السج حتى يبيض و كذا السج  
مذهب ان كل اشتراط كون السج و كذا و كذا و كذا و كذا  
بعد السج كذا السج من السج كذا كذا و كذا و كذا  
و اللوز و القشر السج كذا و كذا و كذا و كذا  
بالسج ال اكثفه و كذا و كذا و كذا و كذا  
المنازعة و هذا من شرائع السج و كذا و كذا و كذا  
السج و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا  
و ذهب الاماميه ال ان السج و كذا و كذا و كذا  
و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا



ثلاثة ايام

ثلاثة ايام من ابتاع كنفلة لهما كذا فان صاروا ودفعها مثلها او شتر  
 فيها في اثنى ايام منه الشا من ان التعريف وا يثبت بها  
 وان هلع او اعلم قبل اكلها اتوا بالبيع او ما عاين عدل او ما عاين عدل  
 وقد تلف اللب او لم يعلل البيع ودعا وصاع من ثمر قل اللب او اكثر للحدث  
 الوارد في السعة وان منعه او عينه فلعلى لعمري احدث عند الله والله اعلم  
بما ذهب الامام الى انه اذا غلب المصح بعد العقد في كل عيب  
 سابق كان المشرى رد الاصل دون الثمن وقيل ما ذكر رد الولد مع الام والاب  
 المشرى وقيل ابو حنيفة سقط رد الاصل بالعيب وقد قالوا في رد المثل  
 صلوا عليه والروى اخوانه بالثمن وروى في رد الولد والام المشرى  
 اما ذهب مالك فلو ردوا ثمنه المشرى من الولد والام والام ذهب  
 لخصور الام من الرد وسقط حصول الثمن في ذلك المشرى وانما المشرى في ذلك  
 الرد قد احدث لا بد من رد المشرى من الرد كاللحم والدم فلو ف  
 ذهب الامام الى ان المشرى لا يكره ان يرد اذا وجد عيبا بعد الرضا بانها  
 على العقد كان الرد ويرد الولد وقيل ان من لا يرد ويرد ما في المشرى لان  
 الرد انما هو المصح كله او المثل من قبله صح رد كذا يبيع المشرى ف  
 ذهب الشافعي ان الرد ايد المتفضل اذا حصلت في ملك المشرى من المثل والرد ايد  
 المتفضل في البيع بعد الرد بان عيب القديم ان من على العقد وانما فاة المشرى وهذا  
 من الرد ايد المتفضل قال المروزي ان كان من الرد ايد المتفضل وقت العقد فلا مانع

لشرح

منه وانه علم نولس ————— بد ذهبت الامامية الى انه لو اوطى المشرى الجارية ثم  
وجد بها عيبا لم يملك رد ما بدره الاشرى وقال ان قد ورد ما دل على علمه ان كانت ثيبيا  
وقد حالف في ذلك رجلا القى به لانهم اصرحوا فترقا فتمسكوا به فمضوا به الى  
رجال الساقون له الرد مع دفعه من سائرها فانه لم يأتوا ثيبا فارتد لا لاي انتم  
اتولس ————— بد ذهبت ان نزل كل شيء ثبت له الرد على السام اذا حدث عند  
المشرى منه الرد فتراد الا ثبت لان الرد ما يجارية اذا كانت اذا كان له الرد  
المشرى كما رتبنا ليس له الرد الا بالاشر واذا كانت ثيبا لم يرد الوطى لا ثبت  
عده الرد لان ليس بعيب حادث فهو كما استخرج واما القى القى به فانه  
بنوك لان الا فتلا فمضى وهو والى الجاه والقبح الثابت من الا فتلا فمضى  
الجاه على هذه التولين من يكون اصدرا ثيبا فترقا فتمسكوا به فمضوا به الى  
منه ————— بد ذهبت الامامية الى انه اذا حدث عيب به الجاه  
كان المشرى الرد والاساك فان بقا على عدو في الاشرى عاز ونازل  
لا يجوز وقد حالف في ذلك نولس من علمه العلم جازير العلم  
الا ما حرق صلا لا اذ علمه واما انهم اتولس ————— بد ذهبت ان فترانه  
اذا يملك المصحح بد المشرى بان مات او تنكح علم عيبه معذرا الرد ورجوع  
على الجاه بالاشر فانه يخرج الاشرى وادام يتعذر الرد فليس للمشرى الرجوع  
بالاشر فان كان الاشرى يكونه النولس له الرد فالاشر لا يكون الا عند تعذر  
الرد والبقاء الرد ذكره انما ينعذر بعد انشاكر ولا تنكر بهنك صلا الجاه  
وانه علم نولس ————— يورد ذهبت الامامية الى ان العبد لا يملك ثيبا اذا كان



مولاه و مادرش قتل یکن با یکن مولاه و مادر باکی عکس و انام یکنه مولاه و قدر خالصه  
 قور ایستوم ضرب است مثلا عدد اولو کالان قدر علی شری و دای ایستوم ضرب یکم مثلا  
 من انتم یکم یکن با یکن تا یکن است اما یکم من شریکا و صهارز قنایم خانج فیه سور کافو لم  
 کجنتکم اسعکم انتم اقول ما کنتم من الایات لاند رطل مطلوبه فان المظور  
 سلب التلیکة عن العبد و عدم القدرة علی شری لا عند انه اذا قدر یکم و الایة الثانیة  
 تدر علی علی الاصوله بر الالک و الیالکون ثم ان الایات در دست عاریق قدر الاشار  
 لا الایات الا حکما و الشرعیة منی لندس ما علی اثباتها مع که انش لا بد  
 المظور و ایستوم اقول و ثبت الامامیه الی ان الاشیان  
 اذا اشرکها یا علی اصغره تم غایب احدیها قدر القبض و تبذیر و التمرکات  
 لکافر قبض نصیب فامره و علی ما یجد من التمر و ان یصل الیه کذا التمر لهنه عند  
 و نصو علی شریکه فاذا قدر تلمس له قبض نصیب شریکه و یس له الرجوع علی شریکه  
 فالاولی عنه من التمر و حالف ابو حنیفه و الساند التلیث مع الیسر لکافر ان یسود  
 قبض نصیب بر المسح و او اذ فیه فیه التمرکان و قبض فیه العبد و او اذ فیه  
 الغایب کان لکافر ان یرجع علیه ما قدر عنه من التمر و حالف الساند التلیث  
 التمر لکافر الغایب المستند و بین الایة فان الالکله ان یعرف فیه کثیر کان  
 و قبض من ید غیره و او اذ تبرج ان ان یرجع نصیب الغایب لم یکن له قبض من  
 لان التسلط علی مال غیر مغاذه کثیر منه عقل و او اذ اذ یحتد و ینه غیر  
 اذ نه فقد تبرج مال اولی عنه یس بر صح علیه انتم اقول فان المسامح  
 عند یکنه لا یکنه الا انفس الکل فالتشریک لا یکن من نفس نصیب الا بعض

انكر واذر اسفل حيس انتر حله بقصر الكل و هذا ظاهر لان التسلط ثابت لمن  
 العتض حله التفرز في الكل وليس هذا من باب التسلط على الرأى ليعق  
 قفس السج لشرك فالنفر من حق العتض هو تسلط حق واما الرجوع فلان  
 الاول ليس محضاً بالتمتع بل هو توقف التمتع على ملك الرجوع ولا محالة ان  
 نحو هو الشراء والبيع في حقه وحيث الامامية ان الشراء والبيع  
 لا يملك بالعتض ولا ينفذ من غير ان يكون له اذاعة ولا يبيع شي من حقه اذ هبة وعتق  
 وانه ابو حنيفة يملك بالعتض وبيع وقف فيها وهو خلاف قوله نعم ولا ما كان له ان  
 سيج بالباطل الا ان يكون غارة عزرائل سيم فخر الاكل بالباطل والاعس  
 بالكل فليس ملك به انتر ابو حنيفة ————— مدح به ان فلان العتق من العتق  
 بالبيع الكسرة في حكم المصوب ويد الشراء عليه يد ضمان كما هو مقرر وند  
 ان حنيفة ان البيع الكسرة في حكم المصوب واما التعلق بالعتق به ويكون البيع مضموناً  
 في يد الشراء فيه واذ انقض الشراء البيع في البيع الكسرة او البيع في العقد الوضمان  
 كذا واحد منهما ما يملك البيع ولو نه فتمت وديدار ان ركن البيع صدر من اهل  
 مضافاً الى حله موصى النول ما يغاذه ولا حفاة الا اهل بيته والى له وركبته  
 اهل بالملك وفيه الكل والى نور الشراء عليه عند التمسك لا يقتضاه النور  
 نفس البيع مشروح وبيته تنار في ملكه انما الى طور ما يدار في كذا البيع وقت  
 ان يدار انما لم يثبت الملك قبل العتق كذا لو دس الى نور النور والى دار  
 او هو واجب البيع ما كان شراؤه في الامتناع عن المطالبة اذ لم يدار ليل  
 ان يمسك فخر انه حكم الملك لو لم يدار في البيع والى حكم النور فلا يكون

بر  
 عوضان



من باب الكل اموال اسرنا باطله وادع اعلم قوله لطف وادع  
 ال صواح و دو و القز و اني لم العلوانت بعدة اذ اصبى بعدت بعدة كبر  
 لا كنهنا الطير ان و قال ابو حنيفة لا كوز بيها و قد خالفه القائل ان كنهنا  
 ملائكة ما كنهنا شخ به معلوم بعد و على تسليم تحت المعاد و نية كنهنا و اما ان كنهنا  
 نعم و ان كنهنا اسرنا ان كنهنا منهيب ان نفي انه كوز مع ان كنهنا  
 و هو القز و اما طر الدو و الحو و الميت و لا كوز مع بذر القز لانه كنهنا  
 من كنهنا به و منهيب كنهنا انه لا كوز مع النحل و لا كوز اذ اكان كوزا و هو  
 قوز ان نفي انه كنهنا لانه كنهنا من كنهنا و شرعا كنهنا به كانه كنهنا و ان  
 يا يخرج منه لا بعينه و لا كونه مستفاد به قدر الحرف و حتى لو كان كونه فنه كنهنا  
 ما فيها من النحل كنهنا به و ان كنهنا انه لا كوز مع دو و القز لانه من الدوام  
 و عند ابو يوسف انه كنهنا اذ اقله فنه القز حتى له و عند قه و انه كنهنا  
 كيف ما كان كونه مستفاد به و ان كنهنا به كونه من الدوام فنه كنهنا  
 في البيع كنهنا و ادع اعلم قوله و نهيب ال اما مع ال انه كنهنا  
 كنهنا مع النحل و ان كنهنا و لا بول كانه كنهنا و قال ابو حنيفة كونه ان بول كنهنا  
 و نهيب كنهنا و ان كنهنا فنه كنهنا و ان كنهنا و ان كنهنا  
 انه كنهنا و ان كنهنا و ان كنهنا و ان كنهنا و ان كنهنا  
 بيهب كنهنا و ان كنهنا و ان كنهنا و ان كنهنا و ان كنهنا  
 و محضها و اما كنهنا و ان كنهنا و ان كنهنا و ان كنهنا  
 اموال منهيب ان نفي ان كنهنا كنهنا و ان كنهنا و ان كنهنا

غرض من  
 ان كنهنا

واما بای وجه کان و سبب انجینه انه اذا علم فرایب مع فرا و سببها  
 تغیر حایز و مار ایچو و فرایب کون علم و عل بعد الحذف لکن بر و دیر  
 انجینه ان العائد هو الکون باهلیته و دلایته و انتقام الملک الی الا و حکم  
 فلا مع سبب الاسلام کما اذا و رتبه یح اذا کان فرایب خلقتها و ان کان ضیعا  
 یسببه لکن باجینه لم کون التیجه باحر لانه یصور تخلید لکن خلایفه  
 و الله اعلم **قوله** و هیبت الامامیه الی ان الکافر لا یصح ان یشرک  
 علما لا یعتقد السح و مار ایچو یعتقد و قد عارف قوله نعم و لو حکم  
 لکان ترس علم و سبب سبیل انهر **قوله** مد هیبت ان الکافر  
 لا یصح ان یشرک العلم اذا لم یعتق بعد العقد و لم یعد ایچو سبب العلم  
 الکاسده لان الکافر غیر مکلف بالشرع و الکلام العلم انهر و الا سبب العلم  
 ان کون موافقا العلم و الله اعلم **قوله** و هیبت الامامیه  
 جواز السلف و المحدث و اذ کان عام الوجود وقت الحکوم و مار ایچو  
 لا یكون الا ان یكون جنه موجوده و مار العقد و الحکوم و مار ایچو  
 قوله نعم و اصل العلم السح و قوله صلا سبب و الله و کم من سلف فلیساف  
 و کذلک معلوم و وزن معلوم و اصل معلوم و الله و کم من سلف  
 و التمر سنین و معلوم انقطاعه و فلا یهدى هذه و لان الحق لا یتعین  
 موجود بل لا یعتقد و قبل هذه ملامح لکثر اطر و وجود انهر **قوله**  
 یزید ان نورا العلم لیه شرط ان یكون معذور العلم التسلیم عند الحکوم  
 التسلیم و لا شرط وجود من وقت العقد الی الحکوم لان التدرج عند التسلیم انما یحکم

غریبه



لوجوبه و اذا كان موصوفاً عند المحل حصل العذر بغير العلم فانما يخرج به تركه  
 و بدیهه است که اگر کسی بگوید که من می بینم که در صورتی که من می بینم که  
 المحل من لو كان منقطعاً عند العذر موصوفاً عند المحل او عند العذر او منقطعاً  
 معاً بین ذلك لا يكون و دلیل قوله علیه السلام لا تسئلوا عما انتم بصدور  
 صلاتهم لان العذر بغير العلم بما يقتضيه فلا بد من استمرار الوجود و بدیهه  
 الاجابة بما ذكر من التحصيل فلا حاجة للغير حيث استدل بالحديث و الله اعلم  
 بمراسله فیه ذهب الامامیه الى انه اذا شرط اجلاء و جبال يكون  
 معلوماً فلا يكون الى الحصاد و الدباس و الجذر و دار ما كان يكون و قد فاض  
 ما ذكره قولهم لا تسئلوا عن العلم و الله اعلم و الله اعلم و الله اعلم و الله اعلم  
 علیه السلام لا تسئلوا الى الحصاد و الدباس و الجذر و دار ما كان يكون و قد فاض  
 مذہب ان من قبل ان لا يكون الثابت ما كان كالحصاد و الدباس قوله عليه  
 و الله اعلم الى اجبر معلوم و انما صح ما رواه عن مالك بن نافع عندنا جليل الحصاد  
 و الدباس من قبله الا جاز المعلوم و لعدم ثبوت الحديث استأخذ و الله اعلم  
 قوله فیه ذهب الامامیه الى ان الاقوال ليست بين و دار ما كان  
 الحق مشكوك و انما هو حقيقه انما هي ما هي و الله اعلم و الله اعلم و الله اعلم  
 حاشا قوله عليه السلام و السلام من اقالنا و ما مع اقاله الله نفسه و الله  
 انما هو و اقاله نفسه من العقد و الترتيب يكون اقاله الله و الترتيب كذا  
 و لا يها لو كانت بين يوصف ان يكون الى التباين بين من توفيق الله  
 و ما و الله و الله جليل و الله اعلم و الله اعلم و الله اعلم و الله اعلم

بشيء لم يصح ما اسلم لان البيع فيه لا يجوز قبل القبض ولان الاصل ان  
من باع عبدا من ثلثات احدى هاتين اقاله فلو كان يتيما سقطت بطلان  
حج البنت او غيرها من اهل البيت ———— مذهبنا ان اقاله بعد لودع البيع  
جائزة بل مستحقة اذا تم احدى التبايعين للمدعي ومنه لا يجوز التخييل  
ولا تحريم التبايعين ان تعابلا ما اختلف ومذهبنا ان اقاله في ما هو  
المعاقرة من بيع عبدا حتى يفرها الا ان لا يكون يتيما او محمولا في بطلان  
وعندنا يوسف موصى الا ان لا يكون عبدا او محمولا في الا ان لا يكون بطلان  
وعندنا جعفر في الا اذا تم مذهبنا في محمولا الا ان لا يكون بطلان  
وولنا خمسة ان اللفظ ينفي عن الرق والنجس كما قلنا والاصح ان اللفظ  
ما يقتضي تملك لا كتمل ابتداء العقد بل عليه عند التوفر لانه ضرورة اللفظ  
ان كتمل فيه فحين البطلان وكونه سواء حتى انما انشأ او ضرر لانه يثبت  
به شك فيكم اسحق وهو لا يمكن لا مقتضى الصيغة او لادواته لانه على غير هذا  
مذهبنا في دليله ولما استدل به هذا الوجه من الحديث على غير  
كون الا قاله يبيح ملاحقة لا ما يجوز ان اقاله اجماعا نعم للعقد في ملاحقة التملك  
وليس المراد منه الا قاله كحقيقته مثل اقاله العبد ولا يمكن هذه الابدان لان اقاله  
العبد هو التملك في العقد ليس ثم عقد حتى يفر من ثلثات اهل البيت  
فيما حقوق اهل البيت البيع مطلق ومن ثلثات اهل البيت في حقوق  
البيع في حق الغير وانه يعلم قوله وبيعت اليه الاله اذا قال  
ان ان اهل السوق يربوا في سائر اوقافه لم يخرج من ذلك ما كان يقال له اما



ان بیع بسو سوق او تسویر و قد عالف المعقول و المنقول لانه ما كل مله السع  
كمن شاء و تامله تم الا ان يكون تجارة عز ترافض منك و تامله ابن مله السع  
والرسم و التسمیر انما اقوال ————— التسمیر هو تعيين السع و الحكم بینه  
ما تسویر و هذا من غیر و لكن اذا تسویر السلطان او نائبه فلیس بالبیع  
البتی و تسویر للمزوم حاله السلطان و قد فوج الفتنه هكذا فامر  
العلماء و اما لم یز الا ان السع من ما نقول ان يكون ملو فی اختلاف و اختلاف  
التساعیر مظنة و فوج الاختلاف فی امر الاقوات و هو موجب للضیق و لا  
محالة للعقد لانه لا یمنع من ح ما له كسوف شاء و لكن یمنع من ابتاع كماله  
الا ان انما لو باع ما یمنع لایح و كذا لا محالة للامانة و انما اعلم قول  
النفی ان السع فی الروح و انما یز و فوج السع و هذا الامانة ال ان السع انما  
استغن عن شرط طاعة الروح و تامله او صند انما شرط و قد فالن و دیگر  
فوله مله السع و الروح من مخلوب و مرکوب و یس و دیگر لمرتهن و باع  
مكون للواهن انما الروح ————— مد بهب ان فو انما اذا انما الروح  
بالعقض فالواهن من فوج عس كمر فز فزید الملك ال النیر كالبح و الیمة و اللواهن  
سببا الساع التي لا تضر المکرتهن كسكن الدار و كوس الواب و ان اصوح  
الاستع ال الا قول من مد كك كوس و اللیس و لم سق المکرتهن بالست  
لانه لم یكن موثقا به اشهد الواهن عد لیس انما باخذ الاستع ما كل اخذ قیام  
و مد بهب السع انما لا یكون له الاستع ما كك كز و لا یس و لا اجارة  
ولا عقد لو فوج ال لا یقبل الروح به و دلله ان العقض شرط ما لوزم الروح

النفی ان السع فی الروح

فاذا زال الغيب زال النزول والبرهان واستدل بالحق في قوله نعم فربما من متبعي هذه  
والحدثة لا يندرجون في هذه صلافة النقيض مطلقا كما اراد عليه عند الحديث الكوثر  
ما دون المراتين ما لم يخرج من يده وانه اعلم قولهم ———— وذهب الامامية الى انه  
اذا جعل على يد عدل ما لم يكن له بيعه الا بما يشتمل على الاذن ويكون من نقد البلد  
او الاخلق له الاذن وما ارادوا حمله كونه بيعه ما قدر من ثمن مثله وما ينبغي  
حتى قال لو وكله في بيعه فيكون ما في مائة الف دينار مما يبيع به من ثمنه  
الى ثلث سنه كان حاز او هو خلاف المصقول والمنقول لان العقد في كل شيء  
اضرار الغير والتدليس عليه وهو قول عليه السلام لا ضرر ولا ضرار في الاصلاح  
انتهى قولهم ———— مذهب الناقص ان الله هو يبيع الراعي او وكله  
ما دون المراتين فان لم ياذن قال له الناقص ان يذن له في بيعه او ابريه او وكله  
لا بد له ان يراعي غيبه المراتين فلا يبيع الا ما قصر الغيبه حالا لا اجل كما ثبت  
في ابو كماله ومذهب السني انه يبيع في الوكيل ما قدر او اكثر والعرض والنسبة  
بعد استوصافه ولا يبيع الا ما سار الشراء فيه ولا يبيع الا بالدرهم و  
الدنانير لان المصطفى ينفق في المسارف والمراوم بالنسبة اليه في كل  
الموجله وعندهما يقيدهما بجله متعارف ودليل سميته ان الوكيل ما كان  
للحشد ويشاركه في البيع ما شاء ولو كان الموكل لم يبره الله كما يشترط  
العقد لم يוכלه في البيع ما شاء ولا ضرر منه لان الوكيل سلفه والله اعلم  
قوله ———— وذهب الامامية الى ان الله هو من مضمون ما يذم المراتين  
وقال ابو حنيفة انه مضمون وقد خالف قول الشراعية والله اعلم



الراي هو الراي لصاحبه له غنمه وعلمه غنمه ومعنى لا غنى عن العلم المراتب  
 وما علمه العلم بالحريه بالفهم وحراره للراي (بما عاود به اعلم اقول  
 من ههنا قل ان يد للمهنت يد امانة فلا تغيب عنها التوفيق ولا تسخط بتلفه شي من  
 الراي ولو بعد الانكسار الا اذا امتنع من الرد بعد المطالبة بعد استمده ان يد  
 يد العار به فوجب الصنات واخذت لا يكون في علمه لانه منج الراي من ان تغيب  
 فلا يكون الغرض عليه وكذا الصنات لانه عنده فنوع من الخراج كما سبق وادع العلم  
 قوله ونبهت الاماميه ان من مفعول الراي هو من مثل سكنى الدار  
 وخدمة العمد وركوب الدابة ووزارة الارض والتمرة والصوف والولد واللبس  
 وما اوجبه منج الراي المتعلق بالكل للراي ولا المهنت وانما المتعلق به قدر  
 في الراي وما ملك به قدر الولد ولا به قدر التمرة لان الولد يشبه الاصل ككلمة  
 التمرة وقد خالف ذلك العقل والفكر اما العقل لانه من تحت المتعلق  
 الباطن واما الفكر فهو علم العلم الذي هو محلوب وركوب فثبتت للراي  
 مفعول الخلق والركوب وقوله علمه العلم له غنمه وعلمه غنمه انما اقول  
 من ههنا ان من ان المتعلق العقل والفكر ملك الراي واما ما نسب الى استمده  
 من محال العقل فلا يلزم لان انما العقل لا ينسب وانما المتعلق به كما  
 يستند اليه الراي وكذا لا يلزم كالفه احدث ما ذكرنا قبله كذا ما كان لانه  
 ليس في قوله تعطل المتعلق ولا محال له للفكر كما بينا وادع اعلم قوله  
 ونبهت الاماميه ان سماع ابيته عن الراي وما ملك لا يكون وان كان  
 الشهود اهل الخبرة وقد خالف معتض قوله نعم وان كان ذو عشر فنسب الى

المختار

مكية

فليس في دلائل الحكم بالاعمال ما يشهد به كذا من الحق انتم اقوالكم  
من باب ان كل حجة من ابيات علم الادب روي عن دان ص واما ما ذكر  
العلم جواز الشهادة فلا يمكن الا على ما علم عند فلا يحسم الشهادة على ان لا  
مال في لا مشبهة له بالمدعى اذ علم مولد و هبت الالمانية  
الان انما ثبت ما بينه وبين حكم به الحكم في الاحكام والحال في حال ارضية  
كسب شهره وقد خالف قوله نعم وان كان ذو عسرة فمفهوم الالبسة انتم  
اقولكم صلي الشهور في الزمان والتبشير ولان الناس يعلمون ان  
مفهوم الشهر بغير مال الا فلا كسب لئلا يباعوا ولان الالبسة تدل على عدم المعالجة  
لا علم عدم التبشير فلا يكون حجة على ما علم مولد و هبت الالمانية  
الان انما ثبت ما بينه وبين حجة كسبته ولا يجوز للزمان ملازمة ذلك  
او ضيف يجوز لهم ملازمة فمفهوم مع ولا ينبغي من الكسب فاذا دخل  
الالبسة فان اذن لهم في القول معه وفلما اذنوا ان ايا ذنابهم مشهور وقوله  
ويتنوع خارجا معهم وقد خالف قوله نعم وان كان ذو عسرة فمفهوم ال  
ميسرة ومولد صلي الشهر في الزمان والتبشير ولان الناس يعلمون ان  
الا ذلك انتم اقوالكم صلي الشهور في الزمان والتبشير ولان الناس يعلمون ان  
والحسب لا جلال ولا اكرام ولا ملازمة كظننا انهم ملائمة للنفق والكرام  
يدل على ما يدعيه الكتاب واما ما روي من قوله ليس لكم الا ذلك عن ليس  
المطالبة ولا يدل على دعوى للزمان واما ما علم مولد و هبت الالمانية  
الان انما ثبت ما بينه وبين حجة كسبته ولا يجوز للزمان ملازمة ذلك  
ليس ولبابها وترا ان من انما دليل في كسبته فاحص وقد خالف القول



والمنزلة فان الاهداءات مدبره وكن وهو حكم تعين استغيد الاستواء كغيره من المراتب  
والمراتب بنات داما المنزلة فان سدد من مصاد حكمه بن قريظة تعقد متاقلتهم  
وسبي ذرارهم وارسا كسيف موثرهم ومن امنت لهم من المعاندة ودر لم يمت  
لهم من الذرار انما اقوال ————— مذهب ان الحق ان السلوع بقيت اما  
بالاقتلاع او بالنس وهو غشية عشر سنة واما الالبيات فلا ولا رنة  
وانت على السلوع لان لبنات الشجرة الانان متفادت على الارض  
والاكثر الاطلاع على السلوع بالنس او الاقتلاع من الكفا يتيسر لعدم الوثوق  
بكلهم وعدم الشهود جواز الحكم على البلوغ بالابنات للصورة ما ثبات  
الكفا ونسب ثبات الحكم على الاصل وهو الاقتلاع او بالنس هذا دليل  
ان قولهم كوز ابو حنيفة بناء على ان الاصل وعدم حكمه احدث عند  
واما ما ذكر ان الحقول مدبره كمن الالبيات دليلا على البلوغ لانه حكم  
تعين فنقول لا نعلم هذا والاستواء المنوع لانه محذور بحسب الافرجه والاستواء  
مدبره هذا المتفاوت والى علم قولهم ————— طه وسمي الى اية اذا  
بلغ غير خشيده لم يدفع اليه ماله وان طهر ما اسن ذناب ابو حنيفة اذا لم يمسح  
وعشر سنة فكل عي على كل حال ولو تصرف ماله قبل بلوغ وعشر سنة  
صح تصرفه بالبيع والشراء والاقراء وقد جالفنا ذلك قوله نعم فان  
انتم منهم رشتا فادفعوا اليهم اموالهم قولهم نعم ولا تواتوا السفهاء اموالكم  
ما المتفق على فصره عشر اشهر اقوال ————— مدبره ان من  
ان الحق لا ينفع عن العصب او ابلغ عشر شهيد لبناء مسجد كغيره من العبد  
البلوغ لا عند كل الحق وانما يبلغ مبالغ من السن ومذهبنا ان العصب  
اذن

اذ ابلغ عمره شهيد لم يعلم ابيه مال اتفق كما قالوا في تواتر الاخبار السنية اموالكم  
 فان اتفق منهم شدا فابو حسن قد راينا سريالو كان دهر عسري وعشرون سنة فان  
 به استن اذ املوا المدا يمكن ان يصير هذا لان اول مدة السبع اثنى عشر شهرا وادرك  
 احوال سنة اثنى عشر في هذا السبع عشرين ان يولد له ابن ثم ضعف بها البسطة  
 يولد له ابن لا يولد له ابن فاعلم ان يونس منه رشد اما سني عشرين وعشرين سنة  
 اموالكم لم تعد عسري وعشرون سنة يعلم انه اموال وان يونس منه رشد عشرين سنة  
 فان هذا السنت مظنة الرشد فقدر الحكم بحجة صحتها بما يقتضي التخصيص عند الاستماع  
 نزلت في ذهابت الامامية لانها اذا بلغت المراهقة رشيدة وقع اليها  
 مالها وان لم يكن لها زوج وليس يزوجها لو كان صبيها (بعضها) واما ابو حنيفة  
 واما لم يكن لها زوج ان تنصرف فيه الا باذن زوجها او قد عانف قوله مع فان  
 اتفق منهم شدا فادفعوا اليهم اموالهم والعجب انه اعطى السفيه ومنع المراهقة  
 انهم اموالهم هذه السبعة ما راينا في كتبهم وما لنا به علم ولعله من مظنة  
 وان يحل لعله للمعاشرة المراهقة للزوج في كل شيء وادفعوا اموالهم  
 ذهبت الامامية الى ان الصبي اذ ابلغ رشدا يدفع المال له انما يزوج في  
 المعاشرة عليه واما ابو حنيفة لا يحل له ان يتصرف نافذة في ماله ووجه خلاف  
 قوله نعم فان كان المهر غلته الحق سفيها من عتقها او صبيها من صحتها  
 اذ كبرها اذ لا يستطيع ان يملحها من مغلها على قوله وهو نعم ولا يزوجها  
 اموالكم واما انه نعم ان المهر من كانوا احوال الساطرة في المهر من مغلها  
 منه واما منع المهر من التفرق وقدر عليه اللطم اذ يقتضي عدل سفيها

لم يدفع اليها مالها  
 وان كان زوجها  
 دفع اليها مكن  
 لا يجوز لها



١١٣  
 وانهما قولان من قولين في السنية انما المارة الفسحة  
 واما قولان في المعاملات وانهما المارة في الحرامات فاذا لم يرد  
 عن انهما صواب صلاح الدين والدينا ونفك عنه ايجد يدفع اليه احواله فاذا  
 ظهر بعد انفاك ايجد عنه ثم من الادلة اثبات معادله ايجد وان ظهر الاثر الثاني  
 وهو انفق لا معاد عليه ايجد اجماع بالسنة لان ابي بكر بن عبد الله بن  
 الحرامات قد يكون في بعض الشهور والذلة لا السنة ولا معادله ايجد  
 وانهما السنية لا في غير احواله ايجد ايجد بالسنة بل ايجد عنه في بعض  
 ما بين وطلب جاهل ومكاره منفس والصور لا تدل على وجوب ايجد والنفق  
 من التفرق بينه وبين ايجد ايجد ايجد ايجد ايجد ايجد  
 وانهما لا يابى على صواب الصبح عند الاثر والاثبات في لا يجوز على  
 الاثر والافق قوله بعد والصبح خبر وقوله على الصلوة والصلوة ايجد  
 من ايجد ورواهما ايجد ايجد ايجد ايجد ايجد ايجد ايجد ايجد ايجد  
 عن الاثر والافق لان الصبح لم ينع التنازع لما رواه عن الاثر والافق ايجد  
 فالصبح عن الاثر والافق حقيقة ليس صلياً فلا بد من قوله نعم والصبح خبر وكذا  
 الصبح في الحديث وانهما قولان في حديث الامامية الى ان احاطة التزك  
 بهما ايجد ليس لاهد هما ايجد ايجد ايجد ايجد ايجد ايجد ايجد ايجد  
 وانهما قولان في ماكل كوز وهو حاله في قوله لا كذا في قوله لا كذا في قوله لا كذا  
 وانهما قولان في ماكل كوز في قوله لا كذا في قوله لا كذا في قوله لا كذا  
 الا ما دون الشريك ولا ان يتك فيه وتبدأ اوتبع فيه كونه ولا ان يتك فيه  
 ايجد ايجد

الكتابات من تراجم في الاموال المشتركة لا يستعمل حدها بالانتفاع في الكثرة  
في نقد الميراث واما احوال بطلان الكثرة واداء علم قوليد  
ذهبت الاغايه الى ان لا يحس على التوزيع اجماعا مشترك في عارة الشركة  
من حافظ اودودلاب او غيره ذلك ان من وملكه عكس بحسب علمه وقد  
قال في العقد والتفكر فان الاثنان لا يحس على عارة ملكه دلا على غيره فبان  
وجه بحث علمه العارة واما علم السلام التام في علم الاموال التي  
انزلت به في ان في ان ليس لا احد التوزيع اجماعا الا في  
على عارة الملك المشترك كما لا يحس على زرع الارض المشتركة سواء كان الملك  
لصارة اولها راو غيرهما ولو اراد احدهما العادة ما اندها باله نفسه  
لم يبق اذا اجماعا وعلا الارض المختصة به ويكون المهاد ملكا لهذا المذهب  
ان من ولم اعلم من ان له هذا الكتاب في العوائد في نقد علمه فابره  
وامه اعلم قوليد ذهبت الاغايه الى ان الضمان ما تدر للدين وان  
المضمون علمه بركه واما العتقاد الاربع لا يبراهن قد خالفوا قول السراطين  
والدعوى كما في الدررهمين على المصنف في ان الله عز وجل اخذ منكم  
وما لكم كما فكنت زمان افيك قد خالفوا قول الذين من ذم المصنف  
واما لان قتادة ما ضمن الديار بين ما عليك والمست فيها بركه ما لم ينفذ  
على احوال ذمة المضمون عنه انما قوليد به في ان في ان الضمان  
الضمان هو في ذمة ال ذمة وهو التزام ولا شرط في المضمون عنه ولا  
قبوله ولا ان عرفه العام ووجه في البيت للعقلى غيره ويجوز للمضمون له



مطالبه الصمد والاصيد عيسى ومطالبه ايتنا شاء ومطالبه اصددها سحر الحق والاف  
 بسوقه وما يوحى بول الاصيل من الصمد وضاع الفهم وهو سر الصمد  
 لم يبر الاصيل ورس الفهم الفهم لان الاصلية الفهم توت الدرس مودة  
 الاصيل فلو بر ذمته لم تحقق من الفهم للفهم عزو الحديث ان مع وخلق  
 فك زمان الميت لانه كان مفلسا فبالا ولا بر ذمته ولا دلالة على  
 ذمته بالفهم لان البهامة اما تحقق بالاداء وكذا حديث ان قتادة ملا وليد  
 على مذهب من الحديثين والله اعلم مرئى يوسف و هبت الاماميه ان  
 الفهم المتبرع لا يرجع وقيل لك دا قد بر ص به عليه و حاشا لك قوله  
 على الصلوة والصلوة والمس منها برن ولو كان الوقت ما يقام بيق ما يدة  
 في الفهم حرا كيت انتهر اول مد هت ان ان المتبرع من غير  
 او ان الاصيل ليس له الرجوع دا ما مع ما نعت مد هت ما لك دا ما لما لما  
 كذا في ان مع لا ذكر ان المراد براته بالاداء لا بالفهم ولا في عدم جواز  
 الرجوع الى المورد ان لم يكن مغشا فلا في قوله لله والله اعلم مرئى  
و هبت الاماميه ان جواز صان ما البحالة بعد النفذ و ما ان لا يكون قد  
 فالفهم ذلك نور الله نعم ولكن جاز به في بعضه دا ما به زيج و نور على الخلق  
والله ان زيج غارا و هو ما انتهر اول مد هت ان ان البحالة  
 جازية قبل العمل بعد العمل لانه ما دا ما ان ما البحالة بعد النفذ و ما ان لا يكون قد  
 صمد الفهم له الفهم عنه دا ما البحالة بالا ما على هت فقد صمد لا دا  
 قبل النفذ لانه ما انتهر اول مد هت ان ان البحالة بعد النفذ و ما ان لا يكون قد  
البحالة

عنه على الفان وشروعيته والله اعلم قولنا وهي الامانة  
ان الموكل غير تابعه وكذا ومنع اوصيته منه وهو مخالف للمعنى المتصور  
لدلالة العقد على ان الفان على اختلافه غير تابعه له بل هو على العكس  
والله اعلم بالصواب من امر الله قولنا بما ان الموكل  
اذا ما شيا ولم مطالبه التمس الوكيل في البيع وكبير ما فسر التمس للموكل ايضا  
مطالبته بالمال لانه ماله في احيائه فله الطلب وعند احيائه ان المباشرة  
للعقد هو الوكيل هو الحق المطالبة لان المالك حق المباشرة ولا يلزم من عدم  
سلطه المباشرة الموكل عدم ماله لان المطالبة من الوكيل والتسلط كعدم  
لمرور المطالبة مطلقا لا بالمطالبة من شخص معين والله اعلم قولنا بما ان  
ان ان اطلاق الوكالة في البيع منصرف الى عقد البيع ثم انشأ وقار  
اوصيته لا يقتضي ذلك للموكل ان يبيع ما يملكه ماله الف درهم واحد  
الى الف سنة وقد حال فيه ذلك العقد والتمس ان الان انما هو من غير  
تقدر ملكه عوض اذا كان العوض مالا والملك مالا انما هو من غير  
لا ضرر ولا ضرار في الاصل قولنا بما ان قد سبق بيان هذه المسئلة  
ان الامانة وهي ان الموكل اذا وكل الوكيل سلطة على ملكه فله ان يتصرف  
كسوته في تصرفات غيره كما ان الموكل فله ان يتصرف في ملكه  
ال نفسه كما لو ما هو من شيا ليقاد من مائة الف درهم واحد الى الف سنة بالاضرار  
انما هو من نفسه الى نفسه فلا ضرر ولا ضرار في الاصل والله اعلم قولنا  
وهي الامانة الى انه لا يبيع الا الوكيل من دون اذن الموكل وقار اوصيته



انه يكون وقد حالفه ذلك العقد والنفذ فان الاموال تصرف في مال الغير فانه  
مكون في مال بالكلية ولان الاموال تباح للملك وهو متفق على الوكيل وانما تبيع الاموال  
اموالكم سلك بالباطل الا ان يكون بخلافه عراضا فانه يثبت له الوكيل ان  
كان وكيله الاموال اذ لا شك ان وان كان وكيله مطلقا وهذا صحيح عند المحققين في الاموال  
وسمى هذا تصرف في مال الغير فانه لانه وانما هو الكال المطلق وليس هو الكال  
امواله وليس بالباطل والله اعلم قوله في بيت الاماميه ان  
اذا وكله في الشراء فاشترى وقع في ملكه وكان له ان يوصيه ببيع الوكيل ثم يبيع  
الموكل وقد حالفه ذلك العقد والنفذ فان العقد يقتضي ان يبيع الموكل  
في بطله بسبب ما قل وهو قد يملك الوكيل لا يقتضي ان يملك وهو ان يبيع الموكل  
قد سبق ما ذكرنا من مدعيه في حق ان احكام البيع عند بيعه ببيع الموكل  
وسمى الوكيل ببيع الموكل له وانما ما ذكرنا ان العقد يقتضي ان يبيع الموكل  
يزيد بسبب ما قل في المالك المستقل وليس الوكيل مستقلا بالملك بل المالك  
اكتسبه للموكل وتبع للموكل سائر مظاهر المباشرة فلا كسب ان يملك او يعلم  
قوله في بيت الاماميه ان اذا وكله في بيعه وفيما يبيع الموكل  
لم يبيع الموكل له فان ابتاعه الذي لم يبيع الموكل وفيما يبيع الموكل ببيع  
الموكل وعند ان المالك لا يملك الا اذا اشترى لنفسه ولا يبيع ذلك ويملكه مثلا  
وذلك وكيله الذي قد حالفه ذلك العقد والنفذ وانما هو الكال المطلق وليس هو الكال  
في حوزة الموكل والموكل عرفت عليكم انكم تبيعونكم في بيع الاموال المستقر  
وفيما يبيع الموكل والاموال اذ اعرج شيئا فخرج ثمنه وبعثه في حوزة الموكل والموكل في حوزة

عشره من جملتها ابيع ولا فرق بين الوكيل والمكمل انما اقول مذكورنا  
 المسألة من حيث التمسك وذكرنا وعلله انه متى ما ابيع جاز  
 لان المالك انما له وعونه برأسه فانه احرار لا ينفصص للوكيل  
 متى لم يكن فاعرف فيه فكل فلا تجارة في احرار وانه اعلم من ذلك  
 وحيث الامامية الاله اذا وكله في بيع فاسد لم يملك البيع الصحيح وقار انفسه  
 لملك الصحيح وقد عالجنا ذلك مقتضى العقد وانما ان الوكالة انما هي  
 العاقل فالصحيح لم يملك فيه وكما لا يكون ان يبيع مال الاجنبى كذا ليس له  
 في هذا المالك لانه اجنبى فيه حيث لم يتنا ولم يعقد الوكالة وما لم يبيع  
 الا ان يكون تجارة غير توافقت مع انما اقول الوكيل ما ابيع  
 فهو عند التمسك الى اصل البيع لان اسم البيع موجود في المالك فانه غير  
 اسم البيع لانه الانصاف به يملك انما انما الالهى حيث هو مقتضى اسم البيع  
 عند الاطلاق ولا اقل منصرف الى الوكالة المطلقة العنصرية يملك الصحيح ولا  
 العلم قوله ونهيت الامامية الاله لا يبيع بوكيل العبدى بل هو عند  
 غيره لم يبيع وقار انما يبيع ان يكون وكيل اذا كان من عقد العقد و  
 قد عالجنا قوله على المالك والاسلام ربح التمسك على طلبة ثلثة عن العبدى حتى كتم  
 وبنى التمسك لست ان لا يكون لكلامه حكم انما اقول مذكورنا  
 ان من ان الوكيل لا بد ان يكون اهلا للوكالة وهذا لا يتأتى من العبدى لغير  
 ما علقه ونهيت الاله ان يبيع بوكيل العاقل ابيع والما دون مثلهما و  
 الما وما دون العبدى انما اقول مذكورنا والعبدى لا يبيع للوكيل



و اذا ذكر كل واحد من السامع او المادون صبيحاً محمداً و عند الجور ابرص صديق القدر  
مركبها و لا ابرص ايها و لا محالو للنفس لان الصبر العاقل لا يكون باطلا  
ما انتم به اولا كما ان ذكرنا فاقم مروج عنه و اسم قولك كله  
و هبت الا ما بعد الاله اذ افاض له عند كثر من مازن ان تدبر  
فلان درناوة ما فارق اثنان من لا يكسر الرناوة و قد خالف قولك  
و السلام احرار العدل و عند انفسهم جائز و قد اقرنا لاكثر ملائحة لا عينا انا  
اقول منهيب ان ننوذه مع الاقوال بالكلية و وجه التفسير  
او استفسر و لو كان طالع طبع او كبر او كثر من مازن ان تدبر  
و ان كثر مازن محمداً كسر القصة و ان كان محمداً كسر الحياض و الوان  
و الاقوال كسر اتباع الصيغة و ما كان محمداً كسر الصيغة ثم يكلف الاداء  
ما يقع عليه اسم المالك كما هو القاعدة من الاقوال بالكلية لان التبر  
جائز عند نفسه و انواره محمداً محمداً محمداً محمداً محمداً محمداً  
و اسم قولك منهيب الا ما بعد الاله اذ افاض له عند القدر  
و انق و عند رجع في تفسير الالف اليه و ان ابرص في تفسير الالف اليه ان  
كان المصروف انما كان عليه من غير ان يكون و ان كان منها كانا  
المعطوف تنسب اليه و انما تنسب ان يكون الالف و انما تنسب  
و انما تنسب اليه و انما تنسب اليه و انما تنسب اليه و انما تنسب اليه  
من المكدد للوردون و عنهما بيان وجه جانف هو سدها انما تنسب  
ان صبح ما رواه عن الشيخين و وجه ان المعطوف عليه ان كان من جنس المكيك  
و الوردون

والمرزوق بالمعطوف يكون تنفيرا لان المعطوف عليه فيها يكون منصوبا  
 معنيا فحق المعطوف على التنفيرا لان المنصوب الذي اعتبر بالشرع في  
 ضبط الاوصاف هو الاصل في الاقرار في حكمه وان كان غير  
 المكس والمرزوق فلا انضباط له في الشرع فيلزم اوصاف اليد والوصف  
 وكأنه يجوز ان الشرع قد جعل المكس والمرزوق في حكم المعطوف المحبين  
 باعتبار كونه اصلا في الانضباط والمعلوبه صار كأنه هو المعطوف  
 في الشرع فيحمل المبهمة عليه خلاف غيره ولا حالة للنفقة ولا للعتق فان  
 الوفاء والنفقة لا تنفصل الا جواز عطف الخالف والمكس والشرع في حكمه  
 تنفيرا باعتبار بعض الاسباب المتضمنة للنفقة وانه اعلم قوله في  
 ذهب الامة الى انه يصح اقرار المريض للوارث في مال اوصيه وما  
 في الخبر لا يصح وقد عاينوا قوله نعم كقولنا قواميد القسط شهداء الله  
 على انفسكم واشهادا على انفس الاتقون وهو عام وفي الخبر المعقول لا يها  
 مان ان ان يستدس من وارثه ولا كلص ببراءة ذمته الا ان قواه فهو كمن  
 سمى لم يكن ملاحقة ذمته ولان الاصل في العدالة وما اجاب به  
 الصدق وهو علم انتزاع قوله به ان مثل انه يصح اقرار المريض  
 في مرض الموت بالكلية والعلاق والدين والعسر للاجنبي والوارث وبما  
 عز الائمة انه لا يصح عندهم فلا يخلون الاقارب في المرض في حكم اوصيه ولا في الخ  
 للنفق لان عدم حي اقرار المريض لسداد حوائجها وانه غير انفس يكون  
 خائبا للنفق حيث انتفى حوائج الاقرار بالبر هو الشهادة على انفس بل عدم



اهل بيته الحق للامور العروضة اما ما ذكر من حال العبد فلا يلزم  
 لا ما يستندنا عدم القبول مستند ان اهل بيته الحق للامور كما يجوز والحق  
 عليه وكما يتصور كماله بوجه ذمها بعد عرض الجبوت والارغى فكذلك  
 في المرفيع واسم اعلم قولنا في ذمها الا ما به ان العبد لا يتبدل  
 الامور ما هو من الحق ولا التماس وجانبه في الغلظة الاربعه وقد خالفوا  
 في ذلك العبد والحق فان الامور العائدة انما تتغير في حق لا في حق غيره  
 وما على الصلح والسلم الامور العبدية على انفسهم جائز وهو يدعى محض  
 على الامور هم اعرضهم غير جائز وهذا قول العبد اما هو انوار في حق  
 المول انما انوار في ذمها ان نزل ان الامور العبدية بالحقوبة  
 كاللحم والشراب الخ والقدز والبقا من يتغير في حق محضه وبالسرقة  
 يتغير في الحق دون المال الا ان يصدق السيد او يتوكل بيته ويتحلق  
 برتبته ويدرر معانته متعلق بذمته وويلد قبول الامور ما هو محض  
 الحمد والتقصا من لان العبد صاهر عبارة صحيحة ومستحق الامور  
 من المواقفة فيوافق ذمها وما يستند به هو من الواجب لانه يستدبر  
 كلال في قوله فانه يقول بعد القبول فالحق عليه قول صلا في العبد والكره الامور  
 العبدية على انفسهم جائز وهو يقول بعد الجواز والعبد عاقل هو اقل من  
 على نفسه وتحويل حق المول تابع واسم اعلم قولنا في ذمها في ذمها  
 الى انه اذا قال بسم الله تعالى في حقهم انهم ياربوا الا بعد لعل في حقهم  
 لرفعه واحد في اوجهه يلمونه اثبات وسو خلاف المحسوس من احواله

الورد والواضح



احفظ المستند للسؤال العلف انهم اقولوا ————— مذهب ان في الموضع  
 لو ان الموضع بالعلف والسؤال في تركها ضمن وانها من العلف والسؤال في ترك  
 تلك الموضع ولكن عطف لو ترك الامر انهم لم يوافقوا ولا يلزمه العلف من الموضع  
 كما لو امر به فان دفعه الى الصورتين فذاك والافان فان كانا علفا من مال  
 علف ربح شرط في الموضع او اطلق وان شرط التبرع لم يربح وان لم يربح من مال  
 بل اطلق ربحه او دكيلة ليست واما لو علفا فان لم يربح ربح الالحا في نفسه شرط  
 او يربح جزا منه او يربحها فان لم يربح ربح علف حتى مات صخر بهاد مذهب  
 ان في ذلك مذهب التخييف فالظاهر انه اراد مذهب السو بانه لا يلزم  
 الا جزا من مال نفسه كما ذكرنا من مذهب ان في ذلك مذهب التخييف لانه لم يقض  
 الا جزا من مال لا يمكن الرجوع الى الكيل او التفاضل او ربح جزا منه او اعارته  
 وانه اعلم قولنا ————— مذهب الامامية الاله اذا خلط الوديعه باله  
 خلط لا يميزه في مال مالكان خلطها ما دونه في ماله بالمثل لا يميزه في مال  
 في ذلك الموضع الاله عند الفات والاشقياء انهم اقولوا —————  
 مذهب ان في ذلك مذهب الوديعه باله نفسه في مال مالكان وارتفع التمييز في  
 وويلد مالكان ان اخلط بالمثل او الوجود لا يبعد نفسه اكلان الا دون نفسه  
 التخييف يكون في الفات وانه اعلم قولنا ————— مذهب الامامية  
 الاله اذا تعدى الوديعه والفرجه من الحزب وانتج بها ربحا الى الحزب الميز  
 الفات وكذا العارية المضمونة مع التورب ومارا مضمونة يبرأ وقد تعدى في العلف  
 في انهم اقولوا ————— مذهب ان في ذلك مذهب الاله اذا تعدى الى الامانة ترك

الحياطة - (الابلا شيد) الحجة وويلد استحيته ان الرجوع الى الامانة مستقر رصع  
 الامانة وادع اعلم قول ف ذهب الامانة الى ان  
 الحياطة على حمار النافس كالحياطة على حمار الشوك وماركها اذا قطع ذنبها  
 النافس من كمار فتيته واذا قطع ذنب حمار الشوك من الارش وماركها  
 استقر والعقول والارادة نعم لمن اعتمد عليكم فاعندوا عليه منذ اعتمد عليكم  
 وجزء سبعة سبعة فليها لان النعم كنف بالهنا في الاربعين لانا  
 الملك اسهل من ل ان صح الى ما يمكن ما نسب الى مالكة فليحمله العقول  
 والتعليل على الحمار النافس يستقر منه والظاهر ان هذا من مقتضى  
 وادع اعلم قول ف ذهب الامانة الى ان النافس نعم بالنفس  
 كوزن الارض وسكنى الدار وماركها برصينه لا تنفق فان غصب ارضا زرعها  
 سبزه ملا اجرة عليه فان نقصت الارض مال الارش واللائل وماركها  
 لو اوجرت العاصب ملك الابهة دون المالك وقد عالج العقول والتعليل ان  
 العقول تافض بين التصرف في مال الغير وعدم اباحته صحبه حذر وماركها  
 لمن اعتمد عليكم فاعندوا اعتمد عليكم وغوا سبعة سبعة فليها وعقولك  
 اقول مذهب ان من ان يزرع الارض بالهنا في الارض  
 غصب وذهب اوصف الى ان الغصب لا يحل ما ينافي لان الاستيلاء ان  
 فيها حق الغصب غير محقق عند ملا لقوف في مال الغير كالاستيلاء وهو  
 نبيج وادع اعلم قول ف ذهب الامانة الى ان النافس المعبر  
 بالبيع الشاهد لا ملك الحق ولا بالبيع وماركها برصينه ملك بالقبض وقد عالج

فذهب



المعتمد وانتقل فان العاصم وجوده في السيرة كالعدم واما ما سئلوا  
اموالكم منكم بالباطل انتقل اموالكم فد ذنب ولعل سيد العبد  
وانا انا صمد كعد التبريد بالملك لا فوج ايمد السج والنف وكعد  
فان ما عني العبد وادع اعلم فولست و هبت الا ما يد ال انه  
اذا عصبه فاريه حاملا من الولد كالام وقار ارضيه لا العبد الولد  
بل ال انما في نفسه وقد عانف العبد وانتقل فان العقل قاض لوجوه العوض  
من الضم وانما تتم من العبد عليكم فاعندوا عله فلهما اعتد عليكم  
وقار عله السلام على السرا ما اخذت من ثوب انتقل اموالكم  
صمد ارضيه الولد الولد فولست اجز المتصد فم كعد السرا على صفة و  
لا في الفقه لانه لم يتبد ادا في الام والولد كما اجز المتصد وادع اعلم  
فولست و هبت الا ما يد ال ان راق كعد السرا في الفقه والنوم  
وقار ارضيه لا كعد في ملك كعد في فان غرام يتبع وانما عله لم يتبع وقد  
عانف العبد وانتقل فاريه عله وال راق دال رقة فاطلعوا ايد السرا  
وقار السرا عله وال راق عله السرا ما اخذت من ثوب والعتك  
فان في وجوه رة النظام انتقل اموالكم فولست و هبت ال ان راق  
كعد عله راق سر السرا و اخذ المال ان ثبت ولا في الفقه لانه  
لان السرة لا شرط اذ ارضحت وجه الفقه وعنده ان سر السرة  
السرة انما هو في السرا عله وادع اعلم فولست و هبت الا ما يد  
ال انما كان عصب العبد في يفر وقار ارضيه لا كعد في ولم يتبع وقد عانف  
العبد وانتقل

[illegible]



الملك اجه الغاصب على المرافقة والواراد. الغاصب لم يجر الملك ولو ترك الصبح  
لكل التوب لم يجر على قبوله ولو فرض فلا بد من اليقين بهذا مذهب ان قول  
وتدريس قوانين العدم كما لا يخفى والاما ذهب المراد منه من وجه التوب  
والنوا القيمة لهذا التسلسل المرصود انه الملك على الغاصب فان الملك يتخير  
بغير ما هو انشئ له والمخاصة كغيره فيه والاما ان يقول بين السواد وغيره فلا ان السواد  
تساوى البياض بالمضادة مقابلها كما لا يخفى فاذا اخذ ما هو المتقابل بغيره  
فكانه اخذ بالمقابل الآخر بخلاف باقي الالهات دايد اعلم قوله  
ذهبت الامامية الى ان الغاصب لا ملك والعصبة بتغير الصفة وفاراد صفة  
او غير ما نثر آزار به الامام السعيد المتصور: بغيره ملكا بل هو قدر لغيره دار  
رجل فوجد فيها دابة وطعاما ودرهم ط. ذكر الطعام على ملك الرجل تبين  
الدابة ملك الدقيق وكان ملكا رقيقا وهو الملك على الط. وقدر عليه فان  
قدر اللقطة الملك فهو يدرش وانما قدر الملك للفقير ضمنه وهو صلاتي العقل  
الشغل فان لم تعد ولا ماكلوا امواكم بينكم بالباراد فان علمه السلام على  
اليده ما اخذت حتى يروى وفاراد على السلام لا يخلو الا هو اسم  
الا عر حبيب نفس منه انما اقول مذهب ان قول ان الالهات  
هذا منسوب ان كانت اشرا محضاً وهو الذي لا يحتاج لظهوره. ال غير المتكلم  
والى لاد يحتاج ولا يسل فيه بل يزدل ويستل الاثر كغيره وكذا ان التوب  
وفضاحته دغز القطر ونحوه وحذر العبد لبياد وشق حبيب الواف  
وفرح ان شيعتها ملاصق للغاصب فيها الا الملك المعصوم بغيره ملك

بل يرد مع ارش النقص ان نقص والا فان رضى المالك به لم يكن للعجب  
ان رد ال مالكان وان الزم ان يمكن ولزم ارش النقص ان نقص مذهب  
ان مع وان مع ما نقله عن الحسين وكون ما ادواته والدعوى الذين ملكها ان  
فان الزم مع ما نقله عن الحسين وكون ما ادواته والدعوى الذين ملكها ان  
على التاكيد حكاه حكم دمج الصالحين واما علم قوله لكنه وذهب الامامية  
ال ان انه اذا احتج بحجة فينبى عليها وجب عليه رد ما علم ملكها وان انتفى  
ال تخريب ما بناء على حداد. واما ابو حنيفة ان كان عليها خاصة رد ما  
ان كان البناء مع عرفها ولا يمكن رد ما الا ببيع هذا لم يلزم الرد و قد  
المعقول والمعقول على ما تقدم واما علمه ال لا باخذ من احدكم متاعا  
حاجا ولا لا عيبا من انذ عيبها من احد فليعود ما انتفى قوله  
مذهب ان قبل ان لو عيب سامة وادرجها في البناء او الجواز في عليه  
البناء لزم الاخوانه وادرجها في البناء ما لم ينتفى وان نقصت تحت الزيادة  
فلا قيمة له ما لك هذا مذهب ان قبل واما ما ذهب اليه ابو حنيفة قوله  
ان البناء ليس على حنيفة حرج على ما وعلمه ال ليس له اجبار الرد  
ولا حاله للمعقول والنقول لان حرج البناء اذا كان على حنيفة خاصة  
يلزم وان كان مع غيره ما فالبناء ليس معديا في حنيفة حتى يلزم التوقف على علم  
قوله لكنه وذهب الامامية الى انه اذا خلت دابة وقع قوله الطائر  
فذهب عتيق ذلك صرحه واما ابو حنيفة لا يفرق وقد خالف العقد والنور  
لانه ذهب سببه هو مستودع واما ما ذهب اليه من ان يترك عليكم فاحذر ان يترك



[illegible]

وقد خالف المعتزلة والمنصور على ما تقدم في هذا القول —————  
 لو كان في كل الفاسد أو المفسد منه محبة فان كان عالما بالحق فالولد الحق  
 غير نسيب فان انفسه صبا لو مضمون نعيم من الروح وميتا بلا جنابة فلا  
 ولو نقصت بالروح وجب ارش المنصور واما ابو حنيفة فانه لم يجد الولد  
 كسب الخاص وكسب العام للفقير ولا كسب المعتزلة والمنصور لانهم  
 اعتقدوا في العلم قولهم ————— ذهب الامة الى ان كل  
 واحد الفاعل في جميعها ما لا ينفك عن كونه من الكليين ولا ينفك عن الخاص  
 واما ابو حنيفة فيستعمل لكل منها من الفاعل انما ان الخاص كسب الكل بالنسبة  
 وقد تقدم بطلان هذا القول ————— ذهب ان قوله لو غلبت اثار  
 اراهم او غيرهما في كل واحد شيئا معينا فذلك الجمع وارتفع التميز  
 ثم ردوا الى ملك بغير حقوقه كمالا احد ان رد الى الكل وان رد الى البعض  
 فاما المدفوع اليه ان يقع الاخذ في غير نفسه وعلى الباقي نسبة حقوقهم وانما  
 راكبو قدينا على ان التغير ملك طاعة وقد ذكرنا في سابق الكلام  
 قولهم ————— ذهب الامة الى ان ليس للعامة انوار  
 انما يصح بالدين وقول ابو حنيفة في كل وقد خالف قول ابي حنيفة في ان  
 لا ضرر ولا ضرار في كل الاسلام انما هو قولهم —————  
 ان ليس للعامة انوار ان يبيع نسبة ملكا دون ذلك ابو حنيفة  
 على الاذن وان اطلق فلا طلاق به العامة لانه من نواح الحكمين بالكرام  
 في البيع نسبة ولا ضرر ولا ضرار في العلم قولهم —————  
 الفصل الثاني في الجارية

في الجارية  
 في الجارية



ورواها عنه سائر آ و نهبت الامامية الى انه اذا استجاب ذاب الى موضع  
 وصر له و تجاوز الى آخره فانه نفي الابهية المسماة الى ذلك الموضع و انما  
 والزيادة و قال ابو حنيفة لا يذبح اية التي يقدس فيها وقد خالف النخعي  
 و الشافعي و ابن نعم و هو اسبغ بيته عليها و قال عليه السلام على اليد واحدة  
 حتى تودس و العقد او حسب التماسه انتهى الى قول مد ان نور  
 انه يذبح اية التمسك بالزيادة للشعور وان صح ما رواه عن حميد بن عمار  
 لا يذبح حكم النفر و البصر و لم يذبح عليه بنا على انه لا يجعل من الاعتناء  
 و امر اعلم قول ب و نهبت الامامية الى انه يجوز الاستحجار الى ان يذبح  
 ثانيا و قال ابو حنيفة ان ذبح لا يجوز اكثر من سنة و لا قول اقول ان يذبح  
 سنين و قد خالف قوله ثم عدل ان تابون ثانيا و دلالة العقد الى ان  
 يجوز ان انتهى الى قول مد ان نور ان شرط صحة الاجارة ان  
 يكون المدة معينة فان كانت مجهولة كالمساو و الدماس بطلت و لا ضبط  
 لمدة الاجارة و لا قدر سنة و لا سنين و لا ثلثة سنين و ان يذبح  
 سنين كثيرة يمكن بشرط ان لا يذبح على مدة يتقن ثانيا و ذلك غالبا فلا  
 يذبح العقد اكثر من ثلثة سنين و الدابة اكثر و حشر و الثوب اكثر من سنة او  
 سنين على ما يليق به و الا لاف اكثر من مائة فاكذب على الاكثر من مائة  
 اعلم انما يجوز قول مد ان نور نهبت الامامية الى انه يجوز ان يذبح  
 رجلا يبيع ثوبا معين او شترية او قارة الدفاتر ان يذبح فيها  
 كذا و قال ابو حنيفة لا يجوز ذلك و قد خالف العقد و ان يذبح على حاله

بحوز و ذهب الامامية ان يكون ان يتاجر دارا على ان يتخذ ما سجد البصر  
ولا يكون ان يتاجر بالمتخذ ما ضررا وبيع فرا او يتخذ ما كسبه اربيت ناز  
و قال ابو حنيفة لا يجوز ما الا در و يجوز ما انما نكن بغيره و كذا قال  
الحنبل صحت بيع الاستجار للطاعة و اجاز الاستجار للمعصية او لا  
ان يكون الاستجار لتعلم خرفة معينة او كدرة معينة و كذا يجوز استجار المحسن  
و الكسب للمطالعة و الكتابة منها و يدر بالرومان و كذا يجوز استجار الدار للمكسب  
و الصلح لان كسبها مباحا و موقوفها و ما ذهب ابو حنيفة صواب استجار الدار  
لان يجوز على شرع فان صح فقد ذكر انه يتاجر ولا يملك ما له من غيره  
الاستجار لا يتخذ مباحا و ضررا الاستجار لعدم المعصية لصحة العقد و كذا شرط  
ترك العمل بالدار هو المعصية فلا يخالف لعدم انتهاك قوله و الامامية  
ان انما اذا استجار زحملا لينقل الخصال موضع معينة للشرع اياها و قال ابو حنيفة  
كوز و قد قال في النسخة انما يدر و كذا يدر صحت لعن ما قلها انتهاك قوله  
قد ذهب فيما تقدم ان ما حيزه الاستجار لعدم المعصية و لا يلزم العذر و هذا  
خلاف ما لا اهل المسئلة ان الاستجار مكر ان يكون لعدم الطاعة او المباح او  
كوزة من عدم المعصية فذهب ابن قتيبة الى انه يجب ان يكون لعدم الطاعة او المباح  
ولا يكون لعدم المعصية و لا ينعقد و ذهب ابو حنيفة الى جوازها و لا يدر ما الكلام  
في الانعقاد و لا العذر حتى يدركه و عبيد لعن ما قلها انتهاك قوله  
و ذهب الامامية الى جواز المساقاة و قال ابو حنيفة لا يجوز و قد قال في ذلك  
عبد الرحمن بن ابي سلمة و كذا يدر ما يدر فيه شرط ما يكون من ثمر او زرع



رجاء الصيام واما بعد فذكر انتم اول من  
الامانة وثبت حديث معاوية بن ربيعة عن ابي عبد الله عليه السلام لا بد من صيام المساكين  
وانما صومكم كبريتا من الامانة فلو لم يصح الحديث عنده وانه اعلم قول  
وهبت الامانة الى انه يكون اختلافا بين الامانة والامانة المختلطة والامانة المختلطة  
التام في الكمال وقد خالف العقول الدالة على الامانة وقوله عليه السلام  
والسلام المومنون عند شروطكم انتم اول من  
المسماة الامانة والامانة والامانة والامانة والامانة والامانة  
في اكثر من زمان او اوج من التمر والحب وتفاوت في الشروط فان علما  
قد ركب نوعا من الامانة وان هلكوا او احدثوها واما ما ذهب اليه مالكي  
وعنه التام ان صومكم في كل واحد من نوع الاختلاف وانه اعلم قول  
وهبت الامانة الى انه يكون ان شرط العالم معه غلاما رب الخمر سواء كان  
العلاء مرسوما بعد هذا الحائط او لا وقد خالف العقول والاشواق ان العقول  
يدرس على الامانة وان عدم التوق والتوق قول معاوية بن ربيعة عن ابي عبد الله عليه السلام  
شروطكم انتم اول من  
ونفذ على الامانة ولو شرط على العالم صحة ولو نبت ولا شرط التمر  
على شرط التمر والامانة واما ما ذهب اليه مالكي ان صومكم فلا ان العقلاء  
اولم يكن مرسوما بعد هذا الحائط يكون ما حكم انتم من صحة شرطه في كسار  
الشركا بكم واما ان كان مرسوما بعد هذا الحائط فانه مرتبة ما يجب على الامانة  
رحمة محبته وانه اعلم قول  
وهبت الامانة الى انه يكون الامانة

بالنصف او الثلث او غيرها ما دام ابو حنيفة وما كان لا يكون وقد خالف  
العقل الدار على احواله يجوز والتقدير وهو ان النذر صلا على الله والاسم  
عاما على خبر شرط ما يخرج من تر او زرع وروي ابن عباس ان النذر صلا  
على الله والاسم وقع خبر ارضها وخلصها الى اهلها متفاسمة على النصف  
انتهر اوله — مذهب ابن قتيبة ان الخابرة وهي المحاذلة على  
سور ما يخرج منها والبذر من الغار والمارعة وهي الغار على سورها  
ما يخرج منها والبذر من الماكر كنهها بما باطلتان والاسم على سورها ان  
ثبت على خلاف الاصل طالع النذر والاحقة هي الاكثى على الحد وروى  
فلا يكون المزارعة والخابرة لانه لم يثبت بينهما شي ذو هبة النور ومن ياله  
ان يبين الى هوارها لله ذرة الدعية ايها وددور واحاديش تدبر  
على النذر عليها واحاديش تدبر على الجوز فزع المستعد مون المنع والكتف  
الجوز والاسم العتق ايوع على الجوز لوقوع الضرورة وبعول ابو حنيفة وما كان  
ربما الاحاديش الدالة على المنع وانه اعلم قوله — والامانة  
ال انه يصح اجارة الارض بالعمام وما كان لا يكون وقد خالف العقل  
الدار على احواله يجوز وقوله نعم وادفوا ما عتقوا وانتهر اوله به  
ان لو استأجر ما كنه او الشجرة ونصف كما انكم صحت والانيب على وان  
مع ما دوان على ما كان لهو على عدم الانضباط لعدم الوصف وانه  
قوله — ط ذهبت الامانة الى انه يكون ان يورث ارضه لزج الطام  
كل كنهه وما عتقها الاربع او اعير العمام بطل وقد خالف العقل الدار



البنية وتوابعها في اللغة العربية

دستور

وَسَبَدُ الثَّمَرِ وَارْبَاعُ الصَّيْبِ وَكُلُّهُمُ عَلَيْهِ أَهْلُ الْوَقْفِ  
أَنَّ الْوَقْفَ لَا يَزَالُ فِيهِ وَإِنْ أَضَافَ إِلَى دُبُرِ الْحَيَاةِ وَنَسَبَهُ لِدَوْلِهِ قَضَى بِهِ  
أَوْ لَمْ يَقْضَ بِمَنْعِهِ الرَّجُوعُ وَالتَّيْفُاقَاتُ وَالْعَادَةُ فِي غَضَرِ الْوَقْفِ وَفِيهِ  
الْحَسَنَةُ تَوْقِفُ لِرُؤُوسِهِ عَلَى حَكْمِ الْحَاكِمِ فَالْوَقْفُ عِنْدَهُ صَحِيحٌ وَلَكِنْ غَيْرُ لَارِجٍ إِلَّا حَكْمُ  
وَالْحَاكِمُ الْخَيْرُ لَأَنَّ الْخَيْرَ يَدْرِكُ الْوَقْفَ وَلَا يَدْرِكُ الْوَقْفَ إِلَّا بِالْخَيْرِ  
وَاللهُ أَعْلَمُ قَوْلُهُ وَنَهَيْتُ الْأَمَامَةَ إِلَى أَنَّهُ يَصِحُّ الْوَقْفُ عَلَى بَنِي  
نَجْمٍ وَنَسَبٍ قَائِمٍ فِيهِ لَكُنْزٌ لِعَدَمِ حَقِّهِمْ وَمَا لِيَ الْإِبْرَاقُ الْوَقْفُ  
عَدَا زِلْ الْوَقْفَ عَلَى الْوَقْفِ وَالْحَاكِمُ الْخَيْرُ أَوْلَى  
أَنَّ الْوَقْفَ عَلَيْهِ أَنْ كَانَ شَخْصًا مَحْنِيًّا أَوْ لِحَاجَةٍ مَحْنِيَّةٍ بِالشَّرْطِ أَنْ يَكُونَ  
عَلَيْكَ وَهُوَ وَقْفٌ عَلَى قَبِيلَةٍ تَخْصُرُ كَالْعُلُوَّةِ بِمَا زِلْ الْأَقْبَقَاتُ فِي بَنِيهِمْ  
عَلَى قَبِيلَةٍ تَخْصُرُ لَهَا تَعْلِيمُهُمْ وَبَعْدَ هَذَا الشَّرْطِ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَمْ يَنْتَهَ إِلَى تَهْيِيبِ عِلْمِهِ  
عَلَيْهِ وَاللهُ أَعْلَمُ قَوْلُهُ وَنَهَيْتُ الْأَمَامَةَ إِلَى أَنَّهُ إِذَا بَنَى مَسْجِدًا  
أَوْ مَقْبَرَةً أَوْ ذُوْنَ نَفْسٍ فِي الصَّلَاةِ أَوْ الدَّفْنِ وَنَحْوِهَا فَلَمْ يَقْضَ أَنْ يَقْضَ الْوَقْفُ  
لَمْ يَزَلْ مِلْكُهُ عَنْهُ وَفِيهِ إِبْرَاقُهُ إِذَا صَلَّوْا أَوْ دَفَنُوا أَوْ أَرَادُوا مِلْكُهُمْ وَفِيهِ  
الْعَقْدُ الدَّارِ عَلَى صَالِحِهَا الْمَلِكُ وَقَوْلُهُ الشَّرْطُ عَلَيْهِ وَاللهُ أَعْلَمُ  
الْحَاكِمُ الْخَيْرُ أَوْلَى عِلْمُ الْأَعْرَاضِ نَفْسُهُ مِنْ أَهْلِ الْوَقْفِ  
أَنَّ لَا يَبْدُو الْوَقْفُ إِلَّا صِيغَةً فَلَوْ بَنَى عَلَى بَنِيهِ الْمَسْجِدَ أَوْ ذُوْنَ نَفْسٍ  
وَصَلَّى بِهِنَّ مَسْجِدًا إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي سَوَاقِهَا وَنَوَاحِيهَا أَوْ ذُوْنَ نَفْسٍ مِلْكُهُ  
وَذُوْنَ نَفْسٍ مِلْكُهُ وَفِيهِ إِبْرَاقُهُ عِلْمُهُ بِالطَّرِيقَةِ مَا عَدَا التَّوَقُّفَ الْعَقْدُ عَلَى





لقد جاز نصيب ما ترك الوالدان والاقرتون وللفن نصيب ما ترك  
الوالدان والاقرتون ولم بين الوهاب والفاصل وقدر صلواته والحمد  
الحال وارث من لا وارث له وورث ابوهم رضا بن عيسى ان الله  
عليه واله وسلم ورث الحار والاحبار في ذلك كثير انتهى قوله  
مذهب ان من اسباب التوريت التوازي والزيادة والاولاد والاولاد  
يرث التوريت من التوريت والزيادة من الزيادة وبالعكس والمحتق  
ولا عكس والاولاد بالاسلام صنفان من كان له وارثا بالاسباب  
الثلاثة خاصة او فخر شي اخر من الزيادة او التوريت لانه لا مانع  
لحق الحق ان المتحق فان لم يتبع فالصحيح المخرج الحق من انه هو الحق  
منهم عليهم وورثته ذوالارحام ان فقدوا فاختلاف بين مذهب التوريت  
مذهب ان من ان التوريت بالاولاد امتداد على التوريت بالزاد والحمد لله  
بالعكس والاولاد ان الله صلواته عليه واله وسلم هو الاولاد لكن الحق  
ليس فائدة الاولاد الا التوريت فالدول هو الوارث خلاف ذوالارحام  
ليست اودته من اولاد ذوالارحام في عريضة ان كانت راحة من فرائد  
فان الله صلواته عليه واله وسلم بغيره فقار التوريت والاولاد وارثا من فرائد  
يكونه فقار الخطوط الكثرة من فرائد وهذا يدرك على ان ذوالارحام  
ليس بوارث وايضا الخلاف من المذهبين ان بيت الاولاد كان  
منتهيا فهو امتداد على التوريت ذوالارحام والاولاد من الزيادة  
ان من اولاد ذوالارحام في عريضة صلواته عليه واله وسلم





البیت الاول ولد ابن دلائل اثبت من الاضواء والاخرات من الابواب الاول  
 اولها اربعون جزءا بعض من هذه اثبت من الاضواء فصار اولها اول الاضواء  
 بالسرية والثاني اربعون اذا كان للبیت ولد اوله ولد ابن دلائل اولها  
 من الاضواء والاخرات فكيف يقول ان ان فضل لم يورث الا من ولد له علم  
 من الاب و**بیت الامام** ان ان لم يورث الكافر خلافا للدارية  
 وقد قالوا ما ذلك يقول نعم بوجهك انه ما اوله اربعون جزءا على الصلوة والصلوة  
 الاسلام يعلم ولا يعلم عليه وهو على الصلوة والصلوة الاسلام يعلم ولا  
 يتغير انتر اولها بیت ان من ولد له لا يورث اسم الكافر  
 وما عكس يورث الكافر من ولد له لا يورث الذي من الجور وما عكس يورث  
 على عهدنا يورث اهل البيت من ولد له لا يورث الذي من الجور وما عكس يورث  
 والاسم انه قال لا يورث اسم الكافر ولا الكافر المسلم والاسم انه لا يورث  
 قال من ولد له والاسم لا يورث اهل البيت من ولد له لا يورث الذي من الجور  
 وهو على عهدنا السلام لم يورثوا ابا طالب وورثه عقیل فباعه ابو طالب  
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وورثه عقیل فباعه ابو طالب  
 بوجهك اسم الاول وكم هذا عقیل بوجهك اسم الاول وكم هذا عقیل  
 ما قوله بوجهك اسم الاول وكم هذا عقیل بوجهك اسم الاول وكم هذا عقیل  
 بالتعقيب بل ابا يوتون بالتعقيب اسم ابا يوتون والسبب من ابا يوتون  
 والاول اذ قال ابو يوتون بالتعقيب وقد قالوا قوله للتو حارب تعقيب  
 لا ترك ابا يوتون التو يوتون فوكر ان التو تعقيب ما ترك التو يوتون



كما قال جابر بن جابر رزبه ثبات عرق قفا، الجاهلية انما يورث الرجال  
دون النساء، وقيل رزبه نعم وادوا الارحام بعضهم اهل لبعض والما ارادوا الا  
قالا قرب الرجال والبنت اقرب من بنت ابن العم واليهما يورثونهم ان  
يكون ولد الصلب اضعف سببا من اس اس اس ابن العم كما لو ترك ابنه و  
ثلاثه عشر بنتا للابن سبعة عشر بنتا وكذا بنت سهم ولو ترك بنت  
الابن الولد اس ابن اس ثم كان لابن اس ابن العمة من ثمانية والبال  
للبنات انتهم اقول سبب ان كل من كان له من مفضل من ذن  
الزوجه وللوصية ولو لم يكن التعصيب مما سبب ابوا الله لم يتركه فابدا  
ما نفس الزوجه لان الواجب على الزوجه انما كان قلت بالزوجه فلم لم يجز  
اولا ما استوفى ذوا الزوجه والاعمال منقولة على نسيب النساء الاعمال  
وهم لسوا من ذوى الزوجه وانما ما ذكر من البطلان على التعصيب  
من قوله نعم للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون فلا تترك ان  
الوصية مع الاقربون وقفا، الجاهلية تقتضي يورث النساء والشرع  
صلى الله عليه وسلم نصيبا من الزوجه عرق قفا، الجاهلية وما ذكر من ان البنت اقرب  
من اس اس اس ابن العم قال بنت لها فرض معلوم باخذ بعض الكتاب والباطل  
للوصية لانهم نصيبه الحميمية وبما علة فلم قرأته ثم ان البنت لو كانت  
الميراث مع وجود الاعمال لزم افعال حقوق نصيب للبنت وقيل فان  
البنت تذهب بالمال الذي يورث الا جانب يزوج الا في بعض البنت  
وافعال حقوق اهلهم وذويه وما ذكر من لزوم كون ولد الصلب اضعف

[illegible]



١٨٨  
للو الدين والاقربى وهو نفس الباب ولانه نوع من البر والافاض  
اوله من ان يبعد كما قال عليه السلام والى ابداء من يقول في  
صد الرق اما موردها وانما يتم من بدله بعد ما سمعوا فانما انتم خير امة اخرجت للناس  
ولان الوارث قد ينجح التفضيل اما السبب في فاقته وفوقه او بسبب  
كثرة عياله دون غيره او بسبب فضله وعلمه وقلة عياله في الامور التي يتولى  
فكسب المثل التفضيل ولا يمكن الا بالوصية ولانه كما يماز التفضيل  
حال الحيوة كذا يجوز بعد الموت انتهى انتهى  
انه يصح الوصية للوارث باجازة الورثة بعد موت الموصي ولا يصح بدونها  
وان فخر عمر التثنية ولو اجازوا اما صوته اذا اذنوا له في الوصية ثم  
ارادوا الرق بعد موته فلم يملك ولو اجازوا بعد الموت لم يملك والبرهان على  
عدم جواز الوصية للوارث مطلقا ما روينا في الصحيحين من ان ابا عبد الله  
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يقول في خطبة عام في الوديع ان الله قد  
اخذ كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث الحديث وقد بين رسول الله صلى الله عليه  
واله وسلم في هذا الحديث في مطلق الوصية وكن انه قال ان الله اطلع  
كل ذي حق حقه والمراد ان الله اطلع الورثة نصيبهم من الميراث فالوصية لهم  
لانهم اخذوا حقوقهم والتثنية للمصدق وما رتد عن علمه من آية الوصية فانها  
منسوخة بآية الميراث بالافعال فلا يستدل به لان الافعال على عموم وجوب الوصية  
مطلقا فضلا عن الوصية للوالدين والاقربين من الورثة وما ذكر ان الوارث  
اول بالوصية لما كان قرابته فالتناس من غير ان لا ينفذ الحكمة في الاعمال والاحكام

انه لا يجوز دفع الكوى الوضعية للرجال وكذا باقى الوضوء العقيدة وانه لم يسم بوضو  
وضوء الامامية الا انه اذا اوصى كل لا قارب به مدح ال من يعرف الناس انه قريب  
وعلى ابو حنيفة يعطى ذوالدرهم الحرام خاصة ولا بد خلفه من لمس لم يكتفى بالجمع  
وعلى مالك بنده وصية للوارث من الاقارب لا غير وقد خالفوا الوضوء  
في ذلك من غير دليل انتهى قوله ————— ذهب ان نفي انه لو اوصى  
لاقارب نفع لا بد خلفه ورثة وند خلفه الذكر الاثني والعشرة والغير والتمس  
والبعيد والشرم وغير ذوات الاراء والامام ووجه تخصيص ال حنيفة  
الاقارب في الحرام لانه يسمى في الوضوء القريب الاقرب واما ترك من مالك  
لو ما قصر لا يقتضي التمس في الوضوء السابق انما يقتضي الاربعه وهو ال  
عدم جواز الوضوء للوارث وانه اعلم قوله ————— ذهب الامامية  
ال انه لا يقع الوضوء للميت وقيل مالك يصح ويكون للورثة وهو صلاوة الميت  
الدار على ائمتنا في ملكية الميت وانما للملك واحد بعينه لا يكون للغير  
انتهى قوله ————— ذهب ان نفي انه لا يقع الوضوء للميت مقتضى  
عليه وهم يمس كل من يمسك ان يشترط ان لا يكون له ملكية للميت علم بانه  
ادم يعلم لانه لا يتصور الملك للميت ووجه ما ذهب اليه الميت انه  
في الحقيقة يرجع ال وصية دارته وانه اعلم قوله ————— ذهب  
الامامية ال ان ما تركه النبي ينتقل ال ورثته وخالفوا فيها الاربعه  
وقالوا ينتقل صدقة ال غير ورثته وقد خالفوا كتاب الله في قوله نعم  
موصى الله في اولكم وهو عام وقوله نعم للرجال نصيب مما ترك الوالدان



والاوتون عام ايضا ومارواه ابو بكر من قوله نحن معاشر الانبياء اولاد نبي  
ما تركناه صدقة غير صحيح لقوله نعم وورثت سليمان داود وداود نوح  
هكايه عن زكريا وثني وورث من آل يعقوب وقوله ان غنيت الموالي من  
فداس وقوله اتم حاط ماس ال طاشه اترث اناك ولا اترث الي ثم كما تنارح  
على اوصاف ما نجله رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ولا توه ويسفه حكم ابو بكر  
بذكر بعض الامم سره المرات فلو كانت روايتهم صحيها حكم بذكر  
ما كانت كنه الحكم الحقيقي الصدقة وانا قصد امة المؤمنين بالافه  
اليد ذلك مع العباس لغير عطاء حكم لهذه الروايه التي  
قد تقرر في علم الاصول ان اسند الشهادة ثبتت الروايه عند النظر في  
حرف معاشر الانبياء لا نورث شئ ثلثه روايا عليه وقت قضاء  
وواقوه العيا به الروايه وصار محققا عليه من ثبتت الروايه عند الحكم  
وهو ايات الموارث فلا مجال للنقض والاما ذكر من رواه سليمان في  
فقد ذكر ما سبق ان المرويات النبوية والعلم والحكم والخبيرة واولئك  
واما ما ذكر من تنازع علي والعباس في علة رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
ان صحيح فقد اقر ابو بكر عليها لانه جهة المرات لانه لم يكن وارثا لمكان  
المراتب بل كان بين يديه انه كان صديقا لآل الصالحين فاستطاع من بعده  
جهة وذكر هذا الرجل بهذه الكلمات الروايه على موضعه وكنا للهي  
نحو ما من هذا ولله نعم في ذمت الامامه ان  
الاسرار والافند تقرر في تحية الامام ابي الحسن والافند  
الافند عن العبد

غیر

وکار او حسنه سر القدر و اکثر قات لا یغیر و قد حانف مولدیه نعم فاما  
 بعدد انا فذل و کار علیه الصلح و السلام و اسرار بدر لولکان مطهر  
 عدت صبا و کلنی ما هو لا افشیر لا طلقه له و عدت انی صرا علیه و الله  
 و سلم سرتیه قبل کجده فاسر و از غلبا معال له ثمانه ارا مال اکثر سند فامر  
 ناتوانه دشت و نه عدساریه سر سوار المجد طربه انی صرا علیه و الله و سلم  
 نقار ما عندک با ثمانه معال غیر ان قندت خمر قندت ذاد و ان  
 مشنت مشنت علی شکر و ان اردت مالا فدر تعط ما مشنت  
 فتر که دم قند شیاء فتر به يوم الثمان معال مثل دکر فتر بوا الثمان  
 نقار شکر ذکر و دم قند انی صرا علیه و الله و سلم شیاء انی قار طلقوا  
 ثمانه فاطلوا فتر و ان مثل دجا و ماسم و کتب الموده حیا و اسلمین  
 و بذا نقار صرا و المزد و دغ ابو عرق الخ و الاکسر و ان القدر  
 نقار با ثمانه ان ذو علیه فامتن علی و فتر علیه علی ان لا یعود القدر  
 فتر ال ملک و فارانی تحتی محمد دعا ال القدر يوم اجد و علی رسول الله  
 صرا علیه و الله و سلم الا فقلت موقع الاکسر نقار ان ذو علیه فامتن  
 علی معال صرا علیه و الله و سلم امن علیک حتی ترجع ال کتبه و تقور فی  
 ناجر قوش تحتی محمد حنین لا یلیخ لکوم حریر و حنین فقتله بیده  
 و فادک يوم بدر هماغه قوش علی مال اسهر و قوش به نهبت  
 ان معان الانام یخبر بالکامله من الاسرار سر القدر و المزد و الله  
 و اکثر قات بالصلح فانه ان یغیر صر حسیم ال الظهور لعقد اسر صرا علیه

۲۰

بدر  
بدر



والله اعلم وقرآنهم فشدوا الوثاق فاما من بعدوا فاما ذلك العود وما ذهب

المراد بجهنم ان صح انه مخصوص بزمان النبي صلى الله عليه واله وسلم والله اعلم

قوله يا ذهب الا ما يرد الى ان سهم ووزن السور من الحسن

سقط لموت النبي صلى الله عليه واله وسلم واما بوجه سقط وقد خالف

معنى قوله من السور اضاف الى التملك وعلق واد التثنية انتهى قوله

من جهنم ان فعل انه لم يمسقط ووزن السور لموت النبي صلى الله عليه واله وسلم

وبوجه ما روي عن الحسن بن علي بن فضال صلى الله عليه واله وسلم في قوله

جهنم والله اعلم قوله يا ذهب الا ما يرد الى ان لا يكون المطار الهودو

ركوة الغنم والكنارة واما بوجه كونه وقد خالف قوله نعم لا يكون ما يوزن

ما به والموال الامم يوادون من عباد الله ورسوله انتهى قوله يا ذهب

ان فعل ان مصرف الغنم الا صنفان انتهى وكتب التميمي ان وجه اول

مكون المطار ما للكا فوكذا الكنارة ووجه ما ذهب اليه ابو جهم ان صح

انها كسوة السطوح وكون المطار مسقة السطوح للكا فوكذا الله اعلم

قوله يا ذهب الا ما يرد الى ان ادوية الكوة ال من

ظاهر الا سدا من كانا توام او حرا بغيره اية فان عباد الله

ظاهر انه ليس من آل محمد للطلب ببيان منهم لم يكن عليه شيء او قد ارجعوا

على الضمان ووافقا على انه اذا دفع الى من ظاهر استقر ما غلبا

لم يفر ولا فرق بين الوصية ولا انه امتثل بحري من الوصية انتهى قوله

من ذهب ان فعل انه لو دفع الزكاة الى الامم وفاق ثم بان ان الدفع اليه

كان كافرا

كان كما هو او عبدا او غنيا سقط الوضوء المالك والمالك وبقدره يبين  
لم سقط ثم ان يمين وقت الدفع انه زكوة استرد وان كان مائتا درهم  
ان كان مائتا وان لم يمين فلا استرد خلاف الاما فان استرد و  
الكفارة كالزكوة وما استرد على خمسة ان الدفع استرد في خمسة  
فيا طل لانه لم يسترد كما امر فانه مأمور بوضع الزكوة في محل فقيد البيوت  
موقار من الهدية وبعد فلا دابة اعلم قوله النقد الكفا  
عنه النكاح وفيه ما يدل ذهب الامامية الى انه اذا توافر الزوجان  
الكتان لم سقط النكاح وفار ما لم يطل وان حضر الشهود وهو مخالف  
قوله نعم داوودا بالعمود فاما ما طلب به كمال انتهى اول الشروط  
في صحة النكاح عند ما لم الاعلان وذلك قوله من ابي عبد الله عليه السلام اعلنوا  
بهذا النكاح وذهب ان في الاعلان كمال الشهود وادبه علم  
قوله ذهب الامامية الى انه لا ينعقد النكاح بلفظ السج ولا  
المسك ولا اليمين ولا الصدقة ولا العارية ولا الاجارة ولو كان يملكها او  
او يملكها او يملكها لم يصح ذكر المهر او لا وتما ان يصفه كوز كل ذلك وفار  
ما لم ان ذكر المهر فقال يملكها او يملكها على يد كذا مع والافلا وقد خان  
قوله نعم واوانه موافق ان ذهب غيرها للنس ان اراد النس ان يستنكح  
فانصه لك مردن المومنين انتهى قوله ذهب الى ان  
النكاح لا ينعقد بغير التزويج والا النكاح كالا حلال والتحليل والامامة واليمين  
وعينها وان ذكر المهر ودجها في ابي عبد الله عليه السلام انما هو بايد على الترافض



والصحة عند المحققين غير محترقة بل الاعتقاد على الترافض وحده لا ينفك  
والاعتقاد بانك ذكر المهر لانه العوض وهو صحيح لفظا ومعنى وما استدل به على ان  
منهيهما سر الالة محض صحيح لان سببه النفس محضه بالنفس وقاله له لا الاعتقاد  
بلفظ الية محضه به والله اعلم فوالله ذهبت الامامة الى  
ان الله والخالق اذ ارضيتا لتحدثت الاله او منيت الاله فصح  
وخالف الاعتقاد وقد قالوا في ذلك قول النفس ضد الله والله اعلم الله  
تتم در حل لكم ما ورد فيكم ونوره تتم بالكم ما طاب لكم من انشاء الله  
والله بهت ان كل ما اتي بيننا فوايه او رضاع لو قدر  
احدهما وكرا حرمت الا فرعه عزم اليه بينهما هو اليه بين الله وبناته  
اولا وارضها او ارضها والارباب اولاد ارضها او ارضها واليه بين المرأة  
وهو بينهما او خالتهما من النسب او الرضاع والدليل على ما روينا ان الصحاح عز  
الى امر به رض الله عنه انه قال في رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لا يحل من المرأة  
وعتقها ولا بين المرأة وخالتهما والسنن المشهورة تزيد على ذلك على ما  
ثم ان رض المرأة ان تاترنا اليه فان اجل الله تتم ملك المرأة مع عدم رض الله  
ارضع ولا يحل لها ان حرمها فرضاها لا يحلها وهذا امر الاضغاث في الدين  
والله اعلم فوالله ذهبت الامامة الى ان كل ما اتي من الخلق في الرضا  
على الاب والابن والابن والابن والابن والابن والابن والابن والابن والابن  
ان كل من يكون ذلك يكون ان يكسب الرجل بنته من الرضا او ختمه وقالة  
كل من عزم الله تتم ما كنا به دكوا من كتمه فبما سببنا حرم وابنهات كالم ان كانت

ما عزم الله تتم ما كنا به دكوا من كتمه فبما سببنا حرم وابنهات كالم ان كانت

نظ  
صفت

او بنت هي بنت بنت اوجه هي خاله زهدا مذهب الجوس نفوذ بالعدل  
 من الحسنة ال ذكرك قد دار به نعم هو مت علمك انما لم وبنائكم وبنده سعادت  
 حقيقيه لا يتغير بتغير الشرايع والادوات ومن الحاتم بالانساب والدراسه  
 واما الحقوق الي الشريعيه ولا يحكم من الصفات الحقيقه واما الصفات  
 متغيره ابنته وارضته واما من الرضا ولس هذا التقييد موجب للمجازيه كما  
 ما قولنا ارضه من النيب لتفصيله على ارضه الرضا ولان النكاح شامل لمصلحة  
 عليه هذه الالفاظ حصه او الجازمان اجدته داخله تحت الام جازا وكرهت  
 ابنته ولا خلاف ما ذكرها هذه الآية وانتم اقول بنت بنت  
 انه لو زل باجراة فولدت بنتا لم يحرم على الرضا وعلى ابنته وهو مت  
 ايها وابنها وان ولدت ابنا حرمت هي وابنها وبنتها عليه ولا يحرم عليه ام  
 الرضا وابنته من غير ما دلل عليه السنة المشهوره وهي ما رواه ابن جرير  
 على ابيه والدم من الولد للزناش والظاهر بعد التوكيد للزناش ان كل الزناش  
 وقد تقرر الا حصر ان الحسنة الشريعيه اذا وردت من الحقيقه اللغويه يصير الحكم  
 على الشرايع الحسنة الشريعيه دون اللغويه فالصلح اذا اطلعت على الشرايع مختصه  
 قطعا بالبناء والبنى هي ذوات الاركان فوكذا ابنته اذا حكم الشرايع بانه ليس  
 بالولد لان الولد للزناش لا يكون ولدا في الشرايع ولا يخلب عليه الحقيقه  
 اللغويه لان الشرايع ابطالها وولد الزنا ليس بولد واراد ان يكون ولدا في الشرايع  
 اصحاب الاجنبى فيصح كذا في المولود من الرضا لانها اجنبية في حقيقه الشرايع  
 وهذا معناه في الظهور وانما ذكر ان هذا مذهب الجوس فان الجوس كلهم



كل من انبثات المولود على الوارث ويطعنون عليها البذت ما يرفعتم  
ثم يتردونها والشرع الحدي حكم موثوق ولدية المولود بالزنا ثم جورت نكاحها  
لأنها عبيدة ولوان الحرس جعلها اجنبية ثم نكحها كانت صحيحة والمرحوب  
ان الداهية مذهب الحرس على ان شرائع ما على الشرع الحدي والمرحوب  
بشرع الحرس رافض في الاعتزال كل من اعتزل بنظر الحليم  
فواجب على الحرس منه بحرس الحرس اهل دين ثم ما ذكر ان هذه  
صفات حقيقة لا يتغير بتغير الشرائع والادمان متقرون نعم لا يتغير كون  
الولد مراهبة لكن اعتبار اهل الشريعة ما هي هذا الولد وهو التزويج  
والشرع والتورث والتوريث تعتبر بنظر الشريعة وهذا يتغير بتغير  
الشرائع والادمان وهذا الوجه بهذا الكلام اعتبر على الشرع فان متغير  
كلامه ان الشرع كان من قبل ان نعت ما الولدية الحصول مراهبة لان الولدية  
لا تتغير بالزنا وغيره فعوذ بالله من هذا الاعتقاد وهذا عين الالحاد و  
الزندقة والاعتزال على الشرع والله اعلم بالصواب قوله  
ذهب الامامية الى انه اذا صرح للمعدة بالنكاح فغدر كما اذا فرجت  
مع المعدة جاز له نكاحها ونكاح ما كل لا يجوز ونفس الكمال بينهما وقد قالوا  
نعم داخل كالم ما ذكرنا ما كبر ما طار لكم انتم اقول ذهب  
ان قيل ان النكاح بالنكاح للمعدة حرام لقوله نعم لاصح عليكم فليعرض  
به من خطبه النساء الآية وهي تدل على صور التوفيق دون النكاح ودون ما ذهب  
اليه ما نكح ان صح ان النكاح حرام فلا يثبت النكاح بذلك النكاح وينسخه لا يثبت

بعد العدة وانه اعلم قوله ونهيت الامامية ان ادا  
اسلم على اكثر من اربع تنابيات اختار منهن اربعاً ترست عند جلوسه  
اولاً ولو كرت وثنيتاً واسلمن معه فذكر وكذا ابو حنيفة سطر لكان  
مع عدم ترتيب العدة ويصح الاربع الاول خاصة وخالف قول الشافعي عليه  
والله اعلم الغيبان مسألة التخيّل لما اسلم على اربعة اربعاً منهن وفار  
سائرهن اثنان قوله مسألة من اسلم على اربعة اربعاً منهن وفار  
من اربع واسلمن معه ولو كرت من اربع كثر تنابيات او نحو سائر او وثنيتاً  
بغير ذلك اختار اربعاً دانته مع كمال البواني ولين للمهر كما ما بعد القول  
ونحن قبله ولو لم يكن نحو تنابيات او اثنيتاً بغير دخول اسلم بغير  
النور والدليل على السنة دونه ما ذهب اليه ابو حنيفة انه اذا لم يترست  
العدة عند السك كان الكسر من الاصل فلا يكون له ان يختار رجلاً وصورة  
الترتيب قوله مسألة قوله ونهيت الامامية ان لا يكره  
الكفار جارية وقال مالك انها باطلة وفانفق قوله مع داراه فقال له  
والقرآن من ربه واكمالنا سحان لما اسلم قبل زوجته فترست اسلمت  
بعد عدل اسكاه ولو كان فاسدا لم يقرها وكذا غيره مما دام باعراً  
السكاه اثنان قوله مسألة من اسلم على اربعة اربعاً منهن وفار  
صحيح ثبت بها المصاهر وسمع منها الطلاق وكساه الالفيد فوطيق  
تنته اسم ووجه ما ذهب اليه المالكية ان اسكاه من اهل الشريعة  
اقتدر الشريعة لا يثبت الاحكام فكون الاكبر اجازة في الكفر باطله



فما استمتع

ما صدقوا بها وبالاسلام وصوره اسكله دار خياريه ثبت اسكله الحيد والاسم  
قولس ذنب الامامه الامامه كهاه المنه وحالف النوا  
الاربع وقد خالفوا التران والافاق والسنة النبوية اما التران فتور تم  
ما استمتع به منهن وهر حشيتة المنه وايضا تراه ابن عباس الكا اجدكم  
واما الافاق فلا خلاف من المصلحة باصتها واشهرت الامامه به: الش  
صراية محمد والكم وحلانه ان يكون من حلاوة شرح محمد على المنه وقار ابا  
الاسم متعتان كانا على محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واما انهم  
عنهم وانما قد عليها واما السنة فانه على العلوي واللاح روي عنه متواترا  
انه رفق بلحياته المنه واستحقاقا زمانه وايضا رفق باصتها امه الكرم  
على اللام واسم مسود وجا بره عبداه وسلكا لا كوج وايضا صوابه ان  
جوع محمد بن جبير وجا بهد وعطارد وظهرهم انهم اقول ذنب  
ان في انكسار المنه حرام ولكن لا حد فيه لانه ذنب الان كل عمة  
حكيها عالم سني به سلقوي ورايح الرطل بها ملاحد وان اعتقدوا انهم  
وذلك كما لو طر في اسكله بلاول كذبت ان عنيته واما فهو كذبت ما كذا  
في المنه كذبت ابن عباس والودل على عونه كهاه المنه انكسار السنة  
والا بجا واما انكسار فتورهم والديتهم لوزهم حافظون الاعلى اراهم  
او ما كذبت امام فانهم غير ملومين لكن ايتق وراود ذلك ما ولسك  
هم العاودون والمنه ليست بوزع بالابجا لهما غير دارته ولا مردته  
دند ملومين ولكن صنف ما ترك اراوا حكم انهم وليس ابراه قار كتم وليس

الممنوع

للمتمتع الزوج ولا للمتنع منها النصف فلا يكون زوجة وليست ملك المهر  
 فالمتنق لها عا ونا يكون عرا ما واما السنة فلما روى في الصحيح ان النبي صلى  
 الله عليه واله وسلم قال لا نكاح الا بولي وعرضا يشترط رضى ابيها ان رسول الله  
 صلى الله عليه واله وسلم قال يا ايها اراة تكنت لغير اذن وليها نكاحها باطل نكاحها  
 باطل نكاحها باطل احدث وعرضا من عسان عرس من ابيها صلى الله عليه واله  
 وسلم انه قال انما نكاح البنايا التي بها يكمن انفسهن فخرية وهذه الامة  
 ان النكاح بلا ولي وبلا شهود عرا و نكاح المتعة كذلك يكون عرا ما و  
 انما عا فلان الصابة اعموا على ان نكاح السنة اعلنت وترد عنت  
 مرتين وتزول الا بعد الحرة وتعلق من عسان انه رضى في اقرع  
 اقول بالمتعة كحد الا نكاح عدوة نكاح اعمته واما استدلاله على علة  
 قال لا اما مشروفة على قول اكثر العلماء بمخيفه العقد اكلت النكاح  
 الشرعي واما المراد من الاستمتاع النكاح الشرعي والمراد بالاجل العدة  
 وتزول من عسان اما اهل مني مسمى ان رضى من الشواذ وليس بالزوج والامانة  
 به حر بالجماع فتدكر ان الا نكاح منعقد بخلافه واما ما ذكر انه حر فاما  
 عن هذا فانه لا يرد لم يكن لغيره ان يحرم ما احدثه ورسوله وسوكا في حد حرة  
 مع كونه حلالا لا يكره على الصبي سيما امر المؤمنين على علة الله كما اكره  
 على ما قبل اجتنابا وانه فلما ذكره على المنبر ولم ينكر عليه امر على ان لا  
 نكح على الحرة واما قول مستوفين كما نكح على رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
 ما مراد انها كانت في نصف الا وانه واما قوله انما انكح عينا ان صح

هذا الحديث  
 في الصحيحين  
 في غيرهما  
 في صحيح  
 في صحيح  
 في صحيح



فانزلنا و اتانا ایفان ان لم یسلط الا و تقرر علی انهن لای اقل من اس و الله اعلم قولا ط  
و نهیت الامامیه ان ان النکاح و النکاح لایحلل الذم المطلقه ثلثا و قار ان فر  
انه کلل و قد خالف قولهم فان طلقتا فلا کلل له حتی یکم رد بایضه و النکاح  
هو المعینه علی الشریع لایحاله ان یامر الله بالباطل انهن اقوال من ذهب ان  
ان المطلقه ثلثا لایحلل المطلق الا بعد اصابه الزویه اثنا و اما بالنکاح الصحیح  
و هو المقتضی للزوجین و هو من غیر یاتیه علان من علی و ابیه و الله اعلم  
قوله و نهیت الامامیه ان ان المهر ما تراضی علیه الزوجان ان  
قلل و کثر و قال مالک انه قدر ما تلک کتب فی النکاح و هو ثلثه دراهم و قال ابو حنیفه  
قدر عشرة دراهم فان عجز عن اقل من عشرة و صحت العشرة و قد خالفوا  
قولهم انهم فان طلقتهم من قبل ان یتزوجوا و قد فرغ من فی غیره ففقد  
ما فرغ من رجوعه و عند التجهیز لو عمل خمسة و جب لها کمال ما فرض الا عند  
و خالف قولهم ان الله و الکلام اذ و العلام قلل ما سوا الله و ما العلام  
قال ما یترافی علیه الا یلون و قد کثر الترافی برهم و قار من یحمل برهمین  
فقد یحمل و قار علی الصلح و السلام علی امرأ ان یصدق امرأة قلیلاً  
لکانا اکثر او زوجه امرأة علی تعلیم لایه امرأتان بعد ان طلب من الزویه  
خاتماً و حدید علم قدر علیه انهن اقوال من ذهب ان من ان  
اقل الصدقات ما یعول و لا حد لکثرة و یجب ان لا تنقص من عشرة  
دراهم لکونها الحد و خلاف التجهیز و ان لا یصدق علی صدق  
ارواح و یبذل صدقاً و الله اعلم و هو غنیاً به درهم و ما و الله اعلم

ان اقل ما یحمل

ان اولها نعم بالا هو نصاب السرقة لان العطف لمن ماخذ المال وهذا قوله  
فكون مقدار الصداق ووجه ما ذهب اليه ابو حنيفة ان العشرة عدد وكما ان يبلغ  
المال اليه يكون اقل الصداق وانه اعلم قوله يا ذهبت الامامية ان  
المعوضة اذا طلعتا قبل الغرض والدفور يجب لهما المتعة وقيل لا يجب وقد حكي  
قوله نعم لاحصاء عليكم ان تطلق النساء ما لم يتوهن او تزوجوا من فرقة  
لمتقوهن على الموضع قدره وعلى المتعة قدره متاعا بالمعروف حتى على  
الحسن امر بالتمتع وهو للوجوب وفصل من المومنين والمؤمنات  
واجبا لا فضلا لان صدقة التطوع لا تقدر بها فيها وقوله حتى على  
الحسن والحق انما ثبت على الوجوب وقيل انه نعم والمطلق متاعا لا يورث  
حتى على المتقين انتهى اول مذ به ان من ان المطلقة قبل  
الدفور ان وجب لهما مهر بنحوه صحيح او فاسدة او زحف فلا متعة بها بلى  
المهر او ابراء وان لم يكن للتعريف فلها المتعة ووجه ما ذهب اليه المالك  
ان صح انه لا مهر للمذنب لا على الوجوب لولا انه قوله نعم حتى على الحسنين  
ويكفي منه ان المتعة للمعوضة قبل الغرض والدفور لا احسان وهو على الاحكام  
والنذر دون الوجوب وانه اعلم قوله يا ذهبت الامامية ان  
اذا تزوج امرأة وولد ثم طلعتا بغيرها كما وصفت العدة فاذا تزوجها  
بمهر فان دخل استع المهر وان طلق قبل الدفور فلها النصف وقيل ابو حنيفة  
حكى وقد خالف قوله نعم نصف او ضيق انتهى اول مذ به  
ان من ان اذا طلعتا فله المهر العدة ولو عتدا انكلا على الرعية



بدر الوجه صح وان طلبها ثلثت ليس له الوجه ولا تجزئ السكك تنكح  
زوجا غيرا واحكام المهر ان يشترط بالطلاق قبل الدخول في حق المهر ووجه  
ما نسب الالحاق ان صح ان الدخول قد حصل ما نسب هذه المراهقة  
وذلك لان الوجه ما لم يكن الوجه فلم يحصل المراهقة بالكلية وعقد السكك في حكم  
الوجه وقد حصل الدخول في السكك الاول فيجب فتح المهر ولا يحل له الودع  
تجدد وتغير المهر مما لم يحصل الدخول اصلا وانه اعلم قوله في وجه  
الا ما نسب ال ان الوليمه سبعة لست واجبه واجابة الدعاء اليها حتى غير واجبه  
وكذا الاكل وادعائه من السكك وقد خالف برأيه الذمه وقوله عليه السلام  
والسكك ليس في المال حق سور الزكوة انتهى قوله ————— من هذا  
ان ولهم السكك سنة مؤكدة كحل الاجابة اليها على كل من دخل لانا فرض  
حين وقيل مرفوع كفاء ولا كس لا كحل انا ولا كونه سنة مؤكدة وقوله  
عليه السلام بعد ان عرف اذ لم ولو بشاة ولو اياه على النسيء عليه  
والله وسلم ولا علم ازواجه واما ان الاطباء اليها فرض مما روينا عن عبد الله بن عمر  
في الصحيح ان سور الله عليه وسلم قال اذا وقع احدكم الى الوليمه فليأتها  
وما رواه فيجب عرسا كان او غيره كونه واما عدم وجوب الاكل فلما  
روى عن جابر ان سور الله عليه وسلم قال اذا وقع احدكم الى النكاح  
فليجب ما شاء طبعه وان شاء ترك ففكر انما ارجح لم يتعد المذهب على ما هو  
واختاره والله اعلم قوله النكاح انما يشترط في الطلاق وتراجع  
ويشترط ما في البيت الا ما نسب ال ان الطلاق الحرام سوان يطلق الدخول فيها

الطلاق والوطء

الحاضر ووجهها

الحاضر ووجهها الحاضر صيفها اذ ما ظهر قد جامعها فيه فانه لا شيء خالف  
 فيه الغتها وقد خالفوا قوله نعم فطلعتوهن بعد ثمن اربعين عد ثمن فمؤيد على  
 انهن ووطئ اربع عراة ثلثا وهي حايض فافروا الس صلاية لله والروم ان  
 يراجهما لهما صلاية فزويا عليا ولم يبرأ شيئا او ما رواه عن علي بن طلحة  
 حايض فقال لي النبي صلاية لله والروم ما هكذا امر ربك انما السرا ان تسبق لها  
 الطهر مطلقا ما كل قرة تطيقه انما هو السرا ————— بدنه ان السرا  
 الحرم المحرم بالبدن ان السرا ما كان كغيره ما كان جامعها فيه او بغيره  
 او اوصاف بالطلاق ما هذه الصور وحر او كمن يقع وحيث هو العلاء  
 استحس ان وجهه ان امكنه واما ما استدل به على عدم الوقوع في الاية فصح  
 لان السرا التي لا بد من طهر واما ذكرنا في الاصول ان السرا يكون  
 حراما وحيثي كالصلى ما اهداه المصنوع لان كل واحد منها حراما مستند  
 به حراما في السرا في كل واحد من وجهين فوجه اوله بالوجهين  
 العلاقات غير واقع لم يحل الالوجهين في ذكرنا في الخبر الحديث انه صلاية لله  
 والروم قال انما السرا ان تستعملها الطهر فلو كان خلافه بدعة  
 لان السرا لا يقع في ان لم يذكر حديث اسما السرا طلق السرا على ما هو عليه ورواه  
 الصحاح هكذا عن عبد الله بن علي انه طلق امرأته وهي حايض فذكر  
 انه لو سواها صلاية لله والروم فيتنظرون سوراه صلاية لله  
 والروم ثم قال ليراجعها في يكسرها في تغتر في خنص فتظهر بانها بداهة ان  
 يخلوها من طهرها طاهر اقبل ان يحترق فتدرك الحيض فاني اراها ان يخلق

العدا





الطلاق قرآن فهو صحيح لان العسر واليسر والمنكر والمكر  
الشيء ان يكون مكررا لان يعلق الثالث وقوع واحد فان بدايسر من السنة كما ذكرنا  
وانما ان الطلاق النكاح يملك الزوج بعد الرجوع هو مرتان لا اكثر والمخير  
التي ان الله تعالى لانه نعم فاربعه فان طلقها فلا تحل له حتى يحكم زوجها غيرها  
واراد بهذا التطبيق الطلاق الثالث فحلم ان المراد بالمرتبة الثانية ان الثاني  
يملك فيها الزوج الرجوع لانه يملك بعد الثالث ولا ينفذ النص ان الطلاق  
غير المرتبة لم يقع وثبت اول الخلف والسلف على انقضاء الطلاق الثالث  
مرة واحدة موقع على الاطلاق في اعادة اللفظ يكون معتبرا في الشرح وانما ما  
ذكر من حديث عمر لم يغير من حديث حماد بن عمار كما ذكرنا وليس بالحدث  
اصلا انما طلق على الوارد ان حماد بن عمار طلق كما روينا قبل وانما ما استدل  
بحديثه كانه سر حماد بن عمار لم يرد على صورته والصحيح ما في الصحيحين  
بكذا غير كانه سر حماد بن عمار انه طلق امراته شيخة البسة ثم اتى رسول الله  
ابنه والله اعلم فقال اني طلقته امراتي البسة وانما ما اردت الا واحدة  
فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ما اردت الا واحدة فقال كانه وانه  
ما اردت الا واحدة فردنا الله رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فطلقنا الثانية  
في زمان عمر الثالثة ما رمان عثمان وهداه رسول الله صلى الله عليه واله  
وسم انما ورد عليه زوجة بعد النكاح لانه اراد الواحدة وعلم من هذا انه  
لم يرد الواحدة تطلق الثالث علما هو منصوص العطف وانما استدل به  
لكونه جديد العهد بالاسلام بحسب ان الثالث واحدة هذا الحديث تحتم



عنه فوهم لم يلازم من اعلمه قاله واما ذكره من جهة عودته فالحال المنير كذا  
فقد كثر ما وجه قبله هذا والله اعلم بولس — ذهب الامامية الى ان  
الاشهاد على المعلق والاشهاد على الفلق ليس بشرط ولا واجب وقد قالوا  
قوله نعم وانتهوا وادبر عنكم نسك ولا تكونوا على ارجعه لان الاشهاد على  
الرجعه غير واجب ولا بشرط ولا شرط ما اشياء المعلق فوجب  
على الاشهاد بولس — من حيث ان لا يشترط الاشهاد على المعلق  
ولا واجب فيه لان المعلق على تبرم وفتح وهو مصدق اذا وقع المعلق  
على كماله الى الاشهاد واما ما استدل به من النفس فكيف ان كان على  
الغيب او يكون محض صا لم يتنازع في الاشهاد وعبدا رجوعهم لا يشهدوا  
صحتها الى انهم وعنده الالباب لم يمتنع عند المعلق وادب  
والله اعلم بولس — ذهب الامامية الى ان طلاق المكره باطل  
وكذا جنته ونسار العقوبة وادب ارجعه منع طلاقه وعنه وكان عند  
بالحق ففتح كالحق والصلح فانه منع موقوفات ان اجازها والا بطلت وقد  
خالف من عند الصلح والبلد رجع عن الخطاء والسيان واما  
اشكر هو عليه واما على الصلح والبلد لا طلاق ولا اعتاق  
ايلا فخره والاعلان في الاكرام انتهى بولس — ذهب الامامية  
من حيث ان لا يقع طلاق المكره بغير حق وان قد عثر السورية  
انكرى كالمع ردة وجهه ونكاحه وطلوته واعتاقه وسائر فوائده  
ولما نراه شروط بدونه في الكتب ووجه ما ذهب اليه ارجعه ان  
ان ما لم يحد





عبر الابدان ظاهر و باطننا و علت ظهور ظاهر او باطننا بداند بهم را  
اكنونه فيه اسرار برونه لا خلاف سرالعمامة ان احوال الاخرى لا تدرى  
عبد و ما ذكره من اعينته فقد اراد من اكمل الخواص شرعا و لكن يكون على وجه الاختيار  
للمتوسل الى المطلوب و اما مثال هذا يكون ما استحسنه انوار جمع و هذا الذي يجب  
كما يقال في تارة في علم افراتة تارة في ان استلهمتها كانت طائفة و ان تفتها  
كانت طائفة و ان استلهمتها كانت طائفة فالحمد لله على هذا ان تاكل بعضها  
و تحذف بعضها و اما ما في هذه الكثرة في المعايير و قد اكره ان تذهب بحسنة  
من ابداء مثال هذه الحسنة في دفع الاشياء و جمع الابواب لا اتم اذا و  
في الاحتشاش ما قد ارجو مات و ما فعله من المكارم على حسنة في ما طر  
و كثر لا شك فيه و اوصف دور و اتقوا ان ينسب اليه الامور بالكره فان  
الامر بالكره و ما ذكر من حكم الحكم نفذا جنس من الاصل في مدبرهم و هو ان  
حكم الحكم على ظاهر ظاهر او باطننا و عند ما انه على ظاهر الا باطننا و السلام  
على ذلك القول و انقل عن علي عليه السلام انه قال من اراد ان يمشي على  
السنن للزوجة فليأتها بالامور من ان شاء ان كان و ان كان لا بد  
فروجن منه فلهي فقال امر الواسع في هذا ان طار و حاك و اتم علم  
فولس هـ و نهيت الامامية ان يختاروا الظلمات بالزوجه  
انما كانت حرة و طاعة تباكت و ان كانت حرة حرة ان كانت امه  
فقد رتبا بقتلانه و كانت حرة و تباكت من الاختيار بالزوجه  
ان كان حرة ان تلبت طائفة و ان كان حرة و طاعة نه و قد خاف  
قوله نعم العلامة

قوله نعم الطلاق مرتان فاما ما في قوله او تسرى باحد من قبل الزوج والطلاق  
الثالثة وبقوله الامة وودت في اية قوله نعم نكاحا على ما فيها انفس  
به واية هي التي تختص بزوج الامة فاما لا ملكة فيها وقا كعائشة  
ان النبي صلى الله عليه واله وسلم قال طلاق الامة طلقتان وعدتها نصفتان  
وسائر رجل كغيرها في خلافة فقاركم طلاق الامة فلم تعلم ما تقول  
فاننا راى امر المؤمنين على عهد السلام وكان عاقرا فاشارة الى ما صوبه فقار  
انثنتان فاجابه عن ذلك انهن اخواتنا من قبل ان يزوجن  
اي ثلث طلقت على زوج الامة والعهد طلعتن عليهما والمكره والمكاتب  
الموض كالمعتق وددت ما روي في الصحيح عرسات رضي الله عنها ان رسول الله  
صلى الله عليه واله وسلم قال طلاق الامة طلقتان وعدتها نصفتان جعل الله  
للرجل معهما ان يطليق برح الى الرجل فزوج المرأة واما خصوص الحديث  
فمكرر عدلانه وارو في قصة بربره وهي كانت تحت مغيث وهو كان عبدا  
فكبر برقه طلقتان لانها كانت تحت عبده فلكل المطلقين ولان الزوج  
ما كل الطلاق وازداد بعد الطلاق واشتاق فيه كس نقصان المطلق  
وكما لا كس نقصان المطلقة وكما لها كذا في الحدود فاما ما يرفع النقصان  
الحدود فكما في الحرة انما ملك انثنتان كذا في العتقات فكما في العبد لا ملك الاثنتان  
فانقصانه واما ما استدل به على مذهب من انفس فباطل مردود الاول انما لا  
ارود في اية خاصة لان المراد من الاثنتان المخلع والافقاع ان المخلع  
حازر الامة باذنها السيد والسيد ما لم يفسخ الاثنتان من الامة اسما





اورا: ظننت وقد خالف قولهم صراحتا على ذلك لا طلاق قبل الزمان وقيل  
على الصريح والطلاق بينهما لا يملك ولا يبيع ولا يعتق فيما لا يملك ولا يبيع  
الطلاق ازاله قبل الزمان والى تحقيق بعده لا قبله انتهى اول  
مذهب ان في ان لا طلاق قبل الزمان وهو ما ذهب اليه ابو حنيفة انه  
تعيق ومذهب انه اوقات متى نكحت اولا: هي طالق ان فعلت كذا يعم لا  
لهي ان طلاق قبل الزمان حتى يكون طالق الحديث يعم مذهب الشافعي والى  
قولهم مذهب الامامية الا انه لا يقع طلاق الزمان ولا له ولا  
موقوف ولا يجرى وما كان يصح لعوض وقد خالف قولهم على ذلك الطلاق لم يرد  
ما بقى انتهى اول مذهب ان في ان الزمان لا يملك الطلاق  
على الصريح ولا يعلق بوجه ولا يجوز ولا ينفذ ان يقول وهو ما ذهب اليه مالك  
ان صح ان للزمان رعايا ما هو الا غبط للطفل فاذا كان الغبط ما اخذ فهو من  
صح له ذلك واما الحديث المنقول فلم يثبت والاولى على جواز التوكيل بالطلاق  
لان التوكيل على ما اخذ ما بقى وانه اعلم قولهم مذهب الامامية  
الان شرط ما عدت الايلاء الزمان او اربعة اشهر وقيل اربعة اشهر كجزا اربعة اشهر  
وقد خالف قوله نعم البين يكون من شايخ نزل اربعة اشهر فعدت اربعة اشهر  
اربعا انتهى اول مذهب ان في ان شرط مدة الايلاء الزمان او  
على اربعة اشهر فان حلت بعد الانتفاء ابد او اطلق لم يرد وان قبل اربعة اشهر  
كادونها الا اربعة اشهر ما ذهب اليه ابو حنيفة ان صح ان الايلاء اربعة اشهر من  
مدة الايلاء لا اكثر منه وانما يكون مدة الايلاء اربعة اشهر





استقامت من الدنيا على ان يكون من باب تعقيب الحكم وتزويج عمل الامارة  
فما جرى له من هذا العلم قوله وهبت الامة الى ان

وقوله الشر

لقد وجد ان ما جرى بعد هذه الترتيبات وواجه لم يطل على السلطان بل لم يجر على احد  
الا حزين اما الوجه الاول والطلاق واما الثاني من مظاهر غيرة وقد حال في حوزة قدم  
ان في مزايا الطلاق عند الزوج من الطلاق في الرد فاعلم ان الطلاق والسلام  
الطلاق لم يجر بالحق انتهى المولى مد يدك في قوله اذا  
منهبت الامة في الامارة طالما انما في الترتيب او الطلاق ما ان ابل فليمنها  
الغرض لان الطلاق في حق الحاكم النسخ عند تقصير صور النفقة وما غيره من  
المواضع فله الطلاق واما ما استدل به من الشرع فلا بد من مظهر لان بيان  
ثاني الحالين وهو في التعلق لان حال المولى بعد انقضاء العدة اما العدة  
او الزوج على الطلاق والقران يبين حاله بعد بيان مدة الترتيب واما حكم  
استماعه في الحالين فهو معلوم ببيان الاول لا بالثاني واما حديث الطلاق  
كمن اقداس في قدر مضي انه غير ثابت وانه اعلم قوله وهبت  
الامة الى ان لا يقع الظهار قبل الترتيب واما ابو حنيفة وماكره وجه وقد خالفنا  
قوله والذين لا يسمون من نسائهم انتهى المولى مد يدك في قوله  
ان الظهار كالطلاق ولا يصح قبل الترتيب ووجه ما استدل به ابو حنيفة وماكره ان يصح  
فما ذكرنا من قبل انه من باب العتس وانه اعلم قوله وهبت الامة  
انه يجب اطلاق شبيه مكين في الظهار ولا يجوز ان يكون احد اثنين بوجوه ما ذكرنا  
بجزءه وقد خالف قوله في اطلاق شبيه مكين اعتبر الحد وانتهى قوله وهبت



نهیب ایشان فلان که لودن ال واد استینند یا مستور و عالم کرد و رع  
ستین سکنند و دفعه بیدارید لم ستین و دار ملکتم هذا بسوة او اطلق  
و قبلوه طاز و درجه ماد نهیب ال واد استینند ان الحدود اطعم استین  
و حقیقه اول ما یطعم به استین و کھنر هذا اولا استین مد اما الایام  
لان الکفارة صیایه مایه و المراد اولا الف و کھنر بالاعتق و الله اعلم  
تو است و نهیب الایام الی ان لا یكون اعطار الکفارة لکافر  
و تار ابو حنیفه و قد قال فی قول لا یجد تو ما یسوی مایه و الیوم یو ادون  
حر هاد اند و رسول استرا تو است قد مر فی ذلک انفس و نهیب  
ایه ابو حنیفه و انه کھنر حکم صدق المنطوق و الله اعلم تو است  
و نهیب الایام الی ان لا یطعم استین و کھنر من الاطعم الیوم  
و تار ان من کھنر ان یملکم و لا یخر الاطعم و قد قال فی قول تو ما یطعم  
ستین استرا تو است نهیب ان من ان الکفارة لکافر و استین  
و استین و لا تغذیه و التغذیه لان صفة الاطعم هو صفة طعم  
و کھنر کھنر یملکم و الاطعم بالضم لغذیه و التغذیه هو حکم  
الضیافه و الحب من هذا الجاهل ان کما الاطعم و هو الیملک لا کسر الاطعم  
و کھنر الیملک الاطعم کھنر و الله اعلم تو است و نهیب الایام  
ال ان لا یطعم کھنر و کس کھنر و تار یملک کھنر و تار یملک  
ان الاطعم کھنر و کس کھنر و الله اعلم کھنر و ان کس کھنر و  
اطعم کھنر کس کھنر و تار یملک کھنر و الله اعلم کھنر  
صاکیب

ما بين اذ كسرتهم ختم بر الشيطان لا غير انتهى اول مذهب  
 ان قول الكهنة المختار انه لو اخطى بعضا وكس بعضا لم يجر لان كل واحد  
 من الطوائف او الكس قد جعل حيا فلا يجوز الخلط ووجه ما ذهب اليه  
 ما ذكر ان صح ان القيمة بالاطعام والكس لم يبق فله التقط او وجه ما ذهب  
 اليه ابو حنيفة ان صح انه اعتبر القيمة لان العود الى القيمة عنده صح انهم  
 قول مذهب ذهب الامامية الى ان الزوجه اذا امتنعت من المعاش  
 حدثت وفار ابو حنيفة بحسب حتى تلاك وتذعان قول الله تعالى وبذر عينا  
 العذاب ان تشهد اربع شهادتها مذهب ولعل ان المارة تدرك عن نفسها  
 العود بلعائنها والعود الى اكد فتور لعم والتمهيد عذاريها طاعة المذهب  
 فقامت نصف ما عدل الخصمات من العذاب ولانها قد يكون كاذبة فتكون  
 اللعان حراما عليها فلا يجوز الزاها بعض انتهى اول مذهب  
 ان قول انه اذا اذاع الزوج حرمت عليه موبدة وسقوا عنه اكد ووجب  
 عليها واسقل الولد المشيمة واذا الامتنت سقط عنها اكد ولا حلت عليه  
 ووجه ما ذهب اليه ابو حنيفة ان صح ان قبل اللعان الزوج ان امتنع ان كفر  
 بحسب الملا عنه كفر عليه وبحسب حتى كفر وبعد اللعان الزوج لنفسه كذا والامة  
 نسبت بحسب لان الامة بيان الحكم حكم لعان المارة بعد لعان الزوج لا قبل  
 حضور مجلس اللعان وانه اعلم قول مذهب مذهب الامامية الى انه  
 اذا نقص بعض اللعان لم يعتد به وان حكم به حاكم وفار ابو حنيفة ان حكم به  
 حاكم نكح وان ترك الاقل قد حلف قوله ثم قتلها و. اصرهم اربع شهادتها مذهب

من اللعان



وفتن النفس جلا علیہ والہ وسلم مانہ کدریک فعل انترا اهل  
 انه لا یثبت فی شراکات اللعان من احرمة واهله واهله الا بالکمال  
 الحس ثمانها ورو حکم حاکم بالفرقة ما کثر الکلمات لم یثبت ورویه ما ویه  
 ابو حنیفه ان صح ما ذکرنا ان احاکم بکماله وشرع دایمه احکم مولد  
 ویهب الامامیه ال وجوب الترتیب فی اللعان بعد الاول بلعاً  
 ثم یعقب بلعاً ان المراهقة فان خالف بعد اللعان وان حکم به حاکم لم یثبت  
 ورویهما ابو حنیفه واکثر علی وجوب الترتیب بکس قال ان حکم احاکم  
 بکماله نفرد ویهب وقره جانها قواله ثم یثبتها واهله واهله اللعان  
 ثمها ورویهما ثم یثاب ویهبها الخراب مع احد الواجب بلعاً ویهب  
 واکثر بلعاً ویهب الواجب بلعاً ویهب واکثر بلعاً ویهب  
 ابو حنیفه یثبت ان فی ان کتب ان یتاقر لکان المراهقة ویهب  
 الرجل ویهب حکم بالصحی لم یثبت ویهب ابو حنیفه بکس ویهب لکان  
 فی اشیاء الختف واهله علم مولد کما ویهب الامامیه ال انه یحترق  
 الخاق الاول واکثر الوطی ولا یکن قدره ویهب ویهب ابو حنیفه المجترقة  
 من الوطی ورویهما حکم ان فی غیر ثلاث ویهب الاول واکثر ویهب  
 او اشته عکضه التواضیع ویهبها ان کتب منها واکثر ویهب حکم بها  
 انت برادر مرصیف العقد ستة أشهر ما یحکم ولا یکنه طبعه باللعان  
 اثبات لوتزوج ویهب بیهب یثبت بولید من العقد ستة أشهر مانه  
 بحقه وان طلقها انه لا یکن ویهب العقد کما یلخص علیه ویهب الابرار

الولد

بيت و لم يتق و قال لولا و نهارا مدينه خمسين سنه ثم ما قول بلد الروم  
لرجل فاعلم من النسخه في تلك الزمانه من الاولاد و الاولاد و ما لهم  
بالجمع لم يكون بدك الرجل الثالث اذ ابرزوه رجل ازاى ثم غاب عنهم  
و انتقم خبره فبذلوا لبرائته انه قد مات فاعتدت و انتقمته عند تهاجر  
ما قول بلدنا اولاد و ما من و حفر الادب ما قول الاولاد و كلهم لما اولاد  
للثاني و قد حالف البهادر و ما ذكر اشتهر اقول مذهب ان من  
انما انا الحياه ال تنال الولد بالحقان حيث كثر الولد لولا اللعان و ذكره  
الامكان فان لم يكن بيان انت لست اشتهر من الحق و ما ازاى و طلق  
في المجلس لذكركما و اذ ما لم يشرق و الا غرا لم يور و ملاخا و ال اللعان  
و ما تقدم الى ما لست لا صوف من الصور الذي ذكرنا و هو ما و هب  
الروصه ان ال انداز و ال بكم من الولى كان و لا نفر للشرع ال الامكان  
ان صم ما رواه الحسن و هو لا يحالف العذرة و ايد علم مولا كس  
و نهبت ال امانيه ال ان الكارثه ان كان ادا ما تملها و هبت عليها الحده  
و تار ابو حنيه لا بعد و عليها و قد حالف نور ايد تعلم الدين سوفوز حكم و برون  
ارواها لشتهر اقول لا طافه لغيره فتم لان الحكم خصوصه كالمسلم  
صت قال و الدين سوفوز منكم و الكا لرس مناد ايد علم قول في و هو  
ال ان اكثر مدينه الحله سنه و تار ان من اكثره ربح حقيق و ما كس و ما  
او صنفه ستان و قد حالفوا الحسن و الوجدان فان هذا لم يتق و لا شوبه  
الوكان محتره الويه و لو كان ما و ارام متق لشتهر اقول مذهب ان من



ان اتدبره في الجمل سنة اشهر واكثر اربع سنين لان ذلك معلوم بالبحر وقد وجد  
 كثر من الكبر ولد والاربع سنين حتى قدر ان انفق رعيه امه ولد لاوي  
 فكيف يتوارث ان احسن والوعود ان كتمان خلاف بل كتمان خلاف قور وانه  
 قول كذا وذهب الاماميه الى ان الرضعة والرضعتين لا ينشرا حرمة  
 وتوارثا بوضعه وما لك المصه الواحدة ولو كانت قتلته بشر اخره وقد قالوا  
 في ذلك قورهم على الصبي والدم الرضاع ما ثبت اليك وشدة الغلظ  
 وقور على الصبي والدم لا يحرم المصه ولا المصتنين ولا الرضعة ولا  
 الرضعتين وعلاقتهم كان ما ابرر التوارث عشر رضعات معلومات  
 بحسن التوارث ذهب ان في ان شرط الارضاع ان يكون  
 خفيا فان كان اقرارا لملازمة ولو حكم الحاكم بوضعه او ثبت له سقوطه  
 ما ذهب اليه ابو حنيفة وما لك ان ارجع الارضاع على غير مصلحه ومعتبر  
 وهو موقوف بحرمة وانما ثبت عندنا وانه اعم قوله  
 ونهيت الاماميه الى انه اذا فكر في كبر سنه سنا هذا ابن من السنن او ابن  
 من الرضاع ما احتد به وتوارثا بوضعه بقدر حتى لو كان عبدا لم يعتق بغيره  
 او قرا من عشر سنه بان ابن ما به سنة ولد وان بنت ما به سنة بنته  
 وكانا ملكا كبر قبل الوارث عتق عليه وهكذا مكذوب للضرورة انهما قول  
 من ان من كان الملاحق لا يتصور الا بالامكان ووجه ما ذهب اليه ابو حنيفة  
 ان صح انه لو افترقا توارثا وكان له دعوى على الامكان فاذا ابرئ لم يترك

[illegible]

جانب اول



دعایاں





المحقق المتفكر وهو السفسف المتفكر في كل الامور والحدوثات بما لم يثبت  
 وانه انهم قولهم دعيت الاما يه ال ان المتفكر بالمتفكر كالحق ذو كمال  
 او حصوله لا يجب ان القضاة في هذا حاله قوله نعم المتفكر بالمتفكر في نور الاحكام  
 قوله من قدر مطلقا بقدر حصوله لولا سماعنا انهم قولهم دعيت الاما يه ال ان  
 ان المتفكر بالمتفكر هو حق الحق وحق النفاذ شرابطه سولا قدر ما كثر  
 او المتفكر في ذاته ما وحيث انه هو صير ان النفاذ لا يحقق في المتفكر بعد امكن  
 كحق الجزاء للمفكر بان العبد بعد الله يحقق به النفاذ من ان يكون قاصدا  
 لا خور في نفسه تحقق الحق في هذا لا يتصور الا في الحد عند وانه يعلم  
 قولهم دعيت الاما يه ال ان اذا قلنا في غير الاحكام او قلنا في التحاليل  
 لم يتفكر ولم يعط في نفسه بل يصح عليه في المظهر والمشرق في حق فيقار بالمفكر  
 وانه ليس هو متفكر في النفس والافان من ان هذا حاله قوله نعم ومن ذلك ان  
 انما قوله اوله هو والاما جعلنا واما انما دور السر صلا سله واليه السلام ان  
 الحق النافذ على ما علم انما تر على قائله والاشهاد في الاحكام والافان في هذا  
 اجاب عليه قوله انما في الاحكام من قول لان النفاذ في هذا واما في هذا قوله  
 على قائله انهم قولهم دعيت الاما يه ال ان ان النفاذ النفاذ في النفس  
 والافان جائز في الاحكام ولا يجب النفاذ في الاحكام لاننا شروع في النفاذ  
 فيما كانا ولم يخصه مكانا وذن مكانا ولاننا في حق الافان عليه لاننا  
 في النفاذ لا حلا في الاحكام كان من دار اهل الجاهل وما وحيث انه من المتيقن  
 حتى يخرج هو من حيث هو في هذا دكانه في جوع لا ولسر عليه وما استدر عليه

نور محمد زعفرانی

رفته تهم من دخله كان اسما فخر صح لان افرادان من دخله معطال  
 رايضا حق و تقطيعه كان بوا القيام اسما العذاب لان اسما  
 القاتل من سببه و دفع عطف حق و السلام و ما ذكره من النصيب  
 فلا و لبلبله من الكفا و البس و اما ما استدل به من الحديث فغيره و انما  
 لان المراد بالقاتل المحرم ان اثم القاتل المحرم اكثر و ما ذكره ان القاتل  
 في المحرم و اخطى القاتل غير قاتل فوجب ان يكون على القاتل و فتنه القاتل  
 بدخلة اجمالية حكمه هكذا فليحفظه مع علم ان المراد بالقتل بالدين  
 عن الاثم و انه اعلم قوله و ذهب الامامية الى انه الا و نيز  
 الدين و قتل ما لم يحكم به و قد خالف قول السجل و اعلم ان كذا  
 المحرم و الا و نيز انما هو ذهب الامامية الى انه الا و نيز  
 كما ان الدين و قتل ما لم يحكم به و قد خالف قول السجل و اعلم ان كذا  
 الا انه اذا ضل على نفسه فخطا كانت هذا و قاتل المحرم و قطع به نفسه  
 كانت له مطالبه اليه القاتل بدنه و قد خالف الامامية و انما هو  
 على اتصال البراءة و ان احكامه لا يوجب اخذ مال الجاني انما هو  
 مذهب ان في انه لو ضل على نفسه خطا و لم يسل مطالبه و يكون  
 و لو ضل ما ذهب اليه المحرم فلعلمه ذهب الامامية الى انه الا و نيز  
 سواء كان اثمناة تراحم او غيره و اما اعلم قوله ذهب الامامية الى انه الا و نيز  
 ان انه لا يكف اثمناة تشبه ان في خلاصه الامامية و قد خالفوا الحديث و التشبه  
 مراصالة البراءة و كتاب الله حيث قال ان كان من قوم عدو لكم و هم

خط  
 الدين



فتر رتبة انتم اقوال مذهبنا فوازيك الكفارة <sup>تقدر</sup>  
 كل موصوف الدم ما كان او امان فكل من قبل صبيها او خنونا او صيننا  
 او ديننا او موافدا او عيبها او كذب على السيد بقدر عيبه واولا <sup>تقدر</sup>  
 عوالت ومرتد وناظر الفلاس وزيان الحسن وناظر الصالح <sup>تقدر</sup>  
 في حقهم والدم على ان كذب الكفارة <sup>تقدر</sup> موصوف الدم ان الكفارة  
<sup>تقدر</sup> كسبها <sup>تقدر</sup> موصوف الدم <sup>تقدر</sup> ودمه والنزول والمجاهد كذب <sup>تقدر</sup>  
 الكفارة بقدرها والاشهد لا بالآية غير صحيح لان الالة اوصفت الكفارة  
 في قدر الموصوف ولا في الكفارة <sup>تقدر</sup> النذل والعلوي غير موصوفه للدم  
 انما موصوف الكفارة <sup>تقدر</sup> موصوف الدم وانه علم موصوف  
 واهب الالاميه الى انه اذا قدر اسير في الكفارة وهو موصوف وجب  
 اليه والكفارة سواء قصد به عيبه او لم يقصد به وقال ابو حنيفة لا ضمان  
 عليه وقال ابن قتيبة <sup>تقدر</sup> موصوف الدم والكفارة وان لم يقصد  
 موصوف الكفارة دون الدم وقد قالوا قوله نعم <sup>تقدر</sup> موصوفها خطا  
 رتبة موصوفه ودية مسلمة الى اهلهم وقوله عليه الصلح والسلام <sup>تقدر</sup>  
 من الابد <sup>تقدر</sup> اقوال مذهبنا فوازيك كذب <sup>تقدر</sup>  
 في دار الحرب <sup>تقدر</sup> كاذب الزينة الكفارة <sup>تقدر</sup> موصوفها ما فيها  
 ولم يوفى ولا فضايل ولا دية <sup>تقدر</sup> موصوفها الدم عليه ان انما لم يقصد  
 موصوفها كونه موصوفها لانه كان في زمن الكفارة <sup>تقدر</sup> فلو تبين انه <sup>تقدر</sup> كان انما  
 ودية وكذب الكفارة لانه <sup>تقدر</sup> موصوف الدم <sup>تقدر</sup> والالاميه واروت <sup>تقدر</sup>

تكملة

انز

مؤمنان و دار السلام لانه نزالت به عينا من السماء و من قهر عارض  
بر زنده ان انفسه ما الكذب نزع انه كافر فان الاصله و دار السلام ان  
ساکه سلم خلاف و دار الحرب ملا حمله مر الایة و اما احدث قبل انفس الت  
تكون ما دار السلام او يكون ما دار الحرب و لا يكون عليه زور الكفار و وجه  
ما و نهب الله ابو جهم من التمدد لانه تقصير في حق حجت اختيار زور انکناه  
و انه اعلم قولنا و نهبت الامامية ال ان اکمل اولم یکن له زور و  
اکثر ان يكون فعلها مر زان ما بالاکت و ما بالاکت علیها اکت و قد خالف  
العلم و هو احماله البرائة و عیة تصرف انفس و احماله عدل الیها و التمدد  
و هو علمه الصلح و السلام او زور و اکثروا بالثبوت انهم اقوال  
مذهب ان فی ان اکمل الوانیه اما بجزر بعد الثبوت بالیقین او باقرارها  
او بانقوا من اقرارها کما التلا عنده بعد ملا عیة التزویج لا غیر و وجه  
ما و نهب الله ما کما انما حکم الاقوال کما انما علمه و انه اعلم قولنا  
فنهبت الامامية انه اذا اکثر من ذات ثم کانه و اخفته و بینه و عیة  
و خالته نبأ او در ضاعا مو طیها مع العلم بالعلم کان علیه اکثروا و ما انفسه  
لا حد علیه و قد خالف قولهم الزانیه و الزانیه فاحلوا الکفر و هو ازان  
اکثر اولنا ان صح ما نسب الیهم بعد قولهم علیه الصلح و السلام  
او زور اکثروا بالثبوت و اکثر انفسه و اریة لک و انه اعلم  
قولنا و نهبت الامامية ال انه اذا شهد علیه اربعة غرور بالذنا  
وجب علیه اکثروا حدتهم او کذبهم و قال ابو جهم ان حدتهم اربعة غرور



عنه اكر وكنهم حد وقد حالف العقول والتفكر فان اكدوا وجبت بالبينة  
 والتكذيب كان من التبعين اذ لا ينزاه والحق العقول والاعتراف وحده  
 ثم اذ لا يرد الا بوجه انتزاعه فان قيل ان في انزالها ما يضر  
 المأثورة وعلى ما انزلها ولا يكتفي به استظهار الحق وانما هي ما ثبتت الا على  
 فالحل لعدم ان كان الاثبات لا في الاثبات سوف على الانكار وحش  
 لا انكار فلا اثبات في هذا الجهد هذا وانه اعلم فان قيل ذهب  
 الامامية الى ان اللواط موجب للقبول في قمار او حينه ليس فيه حد بل يوزن  
 وقد حالف قول النسي مكررا في ذلك وانه لم يرد على قولهم لو طافوا فليس الاثبات  
 وانفقوا ولانه زنى بل هو الخش او لوجه انتزاعه فان قيل ان  
 ان حد اللواط هو الزنا ولا اجماع النوزر في ملاحظة الايمان بعد ذلك  
 بترتيب كدس له ووجه ما ذهب اليه ابو حنيفة انه جعله في حكم ايمان ابراهيم  
 فلا يكون الا الشك في دونه اعلم فان قيل ذهب الامامية الى ان  
 ان حد اللواط ما ظله فاد استناده اذ لا لوطي حوطها مع العلم بالحرمة وجب  
 عليه اكد وكذا لو استناده اذ لا يزين ومار ابو حنيفة لا يحد في القورين  
 وقد حالف قولهم قوله نعم الزانية والرازي ما جلدوا انتزاعه فان قيل ذهب  
 اثنان من ان لوطي بالاسم هو موجب للحكم لم يرتد عهده بالاسلام وعلى ما حقه  
 جعله شبهة واريته للحكم وانه اعلم فان قيل ذهب الامامية الى  
 انه اذا عقد على امره واخوته وبنته بنوا وصناعا او بالالحامات على التبايد  
 عما بالحرمة والنسب فانه لا يحد استناده اكد بالوطي ومار ابو حنيفة يحد

لان العدد

حقه على ما في  
 رتبته

لان العقد منفى شبهة وقد حالف قوله نعم الرأى فيه والروايات فاحله والاشهر  
 اولى مدى ان نفي ان يكون العقد لس شبهة واربعة للحالات  
 المراد ما شبهه ما يكون موجبا للاستبابة ولا اشتباه في عدم صحة العقد على  
 الخارجه وحمل اوجه شبه العقد موجبا للاستبابة ولا مخالفة للنص لان  
 احد ركبت على الرأى انه اذا لم يكن شبهة واربعة في عدم صحة العقد على  
 وجهت الامامة ان انه اذا كان كالمشهدود الزنا اربعة وشهدوا به من اهل  
 ثم غابوا او ماتوا حكم الحاكم بشهادتهم ووجب الجحد وقال ابو حنيفة لا يجوز الحكم  
 بشهادتهم وقد حالف قوله نعم الرأى فيه والروايات فاحله والاشهر اولى مدى  
 عن اوجه شبه حمل شبهة واربعة للجحد واربعة اعلم قوله مدى وجهت الامامة  
 الى اجتماعه بتزويق الشهود واربعة الزنا بعد اجماع الجماعة للاقامة واربعة ابو حنيفة اذا شهدوا  
 في مجلس واحد ثبت احد دان شهدوا في مجلسين فثبت لهم قذف الجحد في المجلس  
 عند مدى في سلك الحكم فان جلس الحاكم بكبره ولم ينجس الخوارج فهو مجلس واحد فان  
 شهدا اثنان بغيره واربعة في مجلسين ثبت الجحد واربعة في مجلس واحد واربعة  
 ابو حنيفة ان وقد حالف قوله نعم ثم لم ياتوا باربعة شهداء ولا ان الواحدة اذا شهد  
 لم يكن قاذفا والا لم يعرضها بها ما ضاهى شهادته بغيره اية فاذا اتبعتا لم يكن  
 قاذفا كان شاهدا او اذا كان شاهدا لم يعرض قاذفا بتا غير شهادته بغيره في مجلس  
 ان مجلس آخر مدى ان نفي ان يكون العقد لس شبهة واربعة للحالات  
 الشهود اذا كان له بربعة في كصل رتبها الاما لتزويق وان لم يكن رتبة فلا

لا يشك  
 لا يشك



علم التزويج سور كانا الزنا اوطا غير وادنا مع ما نسب الاله  
جله شجرة وادنا علم قول الله ونهبت الاله اية الاله اذ اشتهر به  
ثم رجع واحد منهم لم يجد اشد الا باقية وادنا اوطا غير وادنا اوطا غير  
وهو اية الاله اذ اشتهر به لم ياتوا اوطا غير وادنا اوطا غير وادنا اوطا غير  
الابوثر فيما بينه والحب ان ابا حنبله لم يوطا غير وادنا اوطا غير  
ثم رجع واحد وادنا اوطا غير وادنا اوطا غير وادنا اوطا غير  
فان اوطا غير ومن تار مظهر ما قد فعلنا لوانه اوطا غير وادنا اوطا غير  
اثنان اثنان ما بينه وادنا اوطا غير وادنا اوطا غير وادنا اوطا غير  
وحد حاله بول توم ثم اوطا غير وادنا اوطا غير وادنا اوطا غير  
كل اثنان اثنان اوطا غير وادنا اوطا غير وادنا اوطا غير  
شده كل واحد من الاله اذ اشتهر به وادنا اوطا غير وادنا اوطا غير  
بها اية الاله اذ اشتهر به وادنا اوطا غير وادنا اوطا غير  
واحد مضاعف ما بينه وادنا اوطا غير وادنا اوطا غير  
اوطا غير وادنا اوطا غير وادنا اوطا غير وادنا اوطا غير  
ادنا اوطا غير وادنا اوطا غير وادنا اوطا غير وادنا اوطا غير  
نور على اية الاله وادنا اوطا غير وادنا اوطا غير  
ما بينه وادنا اوطا غير وادنا اوطا غير وادنا اوطا غير  
ادنا اوطا غير وادنا اوطا غير وادنا اوطا غير وادنا اوطا غير

محدث لوانه

مدى ان من ان الواحد من اليهود الزنا اوارحه فان رجع قبل الرجوع رجا  
الرجوع وكذا الرابع لا الثلثة وان رجع بعد القضاة والرجوع لم يقدر الباقون  
ولم يجزوا روجه ما ذهب اليه اوصيه ان الرجوع على الشهادة كعد الشهاوة  
من الاصل فيخذ الباقون واما عدم ايجاب اعيان القود وخران به  
الرابع بعد الرجوع فلا نه عليه ليس في حكم القود فلا كس القود بل في حكم  
شبه القود واما عدم ايجاب احد على ان يدين الدين شهدوا بالزنا بالقرعة  
وان يدين الدين شهدوا بالزنا بالقرعة فلا نه انما بالشهادة الا بعد  
على اصل القود وان اختلف المكان فسقط عنهم احد واما اليهود  
الذين شهدوا بالزنا كل واحد شهد بالزنا زاوية البيت فعد شهد  
ان العاكر عدم احد لانهم اتوا بالشهود بكالم ولكن تجزى آتى انما للامانة  
في الشهادة واما ما ذكر ان كل فعل شهد به مضا ولا شهد به راجع به علم  
شهد الا اربعة فعل واحد فاجواب عن قبل اعيان ان القود واحد  
لانه الزنى والاقتلاف في المكان ورياد مع لهم القود في تعيين  
المكان وهذا لا يوجب القود في الشهادة واما ما ذكر ان ابا عبيد سقط  
احد بالشهادة على زنى قدم فاعل عدم شبهة وارتبة الحد وما ذكر من اسقاط  
احد من اليهود فاعل من علم ان الكفار غير مكلفين بالزنى وهدا على تقدير ان  
لم يرفعوا امرهم على قضاة الاسلام واما اعلم قوله في بيت  
الامامية ال وحسب القيل لمرقة ما هو ممكن البقاء كاللائتان واكسب  
والشباب والامكن بقاء كالنواكز والرطب والسهم والشمع والظلم



وما هو صنعه لا يجب القطع الا مما يمكن بقاءه وقد قاله قوم قوله نعم  
 والبارق والاروق فاقطعوا او ما كان يصلح لا قطع فيها كان اصله الباه  
 كالنهيود كلها والجارح باسرها لم يعللها وغيره ما دكتيب على الانا  
 معلوم منه كالحفان والارباب فيكون من جملة القطع الا ان الساج فان  
 فيه القطع وان لم يكن مكمولا وكل ما يعلل من الطين حروف والنفار والقد  
 وغيره لا قطع فيه وكذا كل ما دون كالحلج والزرع والفر والنفط  
 والمومين الا الذهب والفضة والناقر والغيره ونه فان فيه القطع وقد قال  
 قوله نعم والبارق والاروق انتم اقولوا فدنهبت ان قراره كعب  
 القطع بكل ما يصح به فلا اثر لكون المسروق مباحا في الاصل كالكاف  
 والزائد والحيث والحيث والصيد وما لم يحدد ولا يكونه موصفا  
 للنفق كالمطبخ والبيت والتول والراصين والشوار والهدية  
 والجهد والشمع المشقود لم يقطع كسها ودينها استحوذ ان المسروق  
 اذا كان مباحا في الاصل او موصفا للنفق فلا قطع به لان كونه مباحا  
 في الاصل يشبه داره كمال كونه موصفا للنفق والاصل فيه عدم  
 الحزب والحزب شرط في القطع ولا ياتي للنفق حيث يداء القطع بالثبته  
 والنفق يدعى بغيره من القطع حيث لا يشبهه وانه علم قولنا  
 ودينهبت الا ما يبعد ال انه اذا سرق كتب الغنة والادب والمصالح  
 ودينهبت القطع مع بلوغ النصاب وما راى صنعه لا قطع وقد عالج قوله نعم  
 والبارق والاروق وما راى بها او اسرق ما كتب فيه القطع مع مالا يكتب فيه  
 لم يقطع

عن يمين

لم يقطع وقد خالف الآية وهو ايضا اذا غلبت حجة البيت وسرق  
مالا لم يقطع وهو خلاف الآية وهو ايضا لا يقطع المقيض اذا  
سرق مال المقيض اذا كان محرزا عنه لغلبة او غلبت وهو خلاف الآية  
ايضا اذا سرق العبد فان كان آتيا لم يقطع وقد خالف الآية وهو ايضا  
لا يقطع السباغ في وقد خالف الآية وهو ايضا اذا لم يكن له سار او كانت  
ساره ناقصة اصحح او اياها لم يقطع وقد خالف الآية وهو ايضا اذا  
سرق عينا فقطعنا ثم سرقها بعينها ثانية لم يقطع سواء سرقها من المالك او  
من غيره الآية مسلمة واحدة وهي انه لو سرق غزلا فقطع ونج فمرة ثوبا فقطع  
ثانيا وقد خالف الآية وهو ايضا اذا سرق فقطع لم يغرم العبد الميسر وقد  
ان كان ثانيا فان كانت ناقصة ردنا الا اذا سرق حديد فحمله كوزا  
ثم قطع فانه لا يرد اكون لانه كالعسر الاول ولو كانت السوقة ثوبا فقطع  
اسود فقطع لم يرد الثوب لان السواد جعله كالثوب فلو كان ثوبا فقطع  
وان صبغناه كان عليه اذنه لان اى ما يجهل كالمثل ذلك وقد خالف  
الآية لانه قال لا ايجر السرقة والخروج فان خرج لم يقطع وان قطع لم يغرم والثوبان  
والعبد وجوب القطع مطلق وهو ايضا اذا سرق احد الرزقين صاحب  
في الاوان عنه لم يقطع وقد خالف اكثر من العوز وقد ايضا كل شخص  
بينهما دم بالمسب فامتنع ساقط بينهما وهو خلاف القرآن وهو ايضا  
اذا سرق عودا او طينورا وعليه عليه قيمتها ايضا في كسب القطع  
وهو خلاف القرآن وهو ايضا اذا سرق اربابا لا محال ما كان وانفرد



بما حجة وكان غير الاشارة الى ما ذكرناه من ان السحاب هو ما فوقه الشمس وهو  
خلاف الاجماع لان الحجة معتبرة وما كان ايضا اذا قصد به جعله في موضع  
فان كان بالسيف او بالقتل لئلا يظن ان كان بالقتل بما رافقه  
القتال والقتل والقتل في صلب الدفاع عن النفس والنصر والرجل انما  
او السيف من جهة ان من انما يجب التوجه بسيرة المصطفى والتز  
والمحدث والفتنة والشو لا يباح وكل ما يقتل من جهة التجهيز هو القتل  
فما لم يذكره في كتب الحنفية ويوصيها بمقتد بغيرها واهلها وبعضها فلهذا  
سواء في غير ذلك ذكرنا الآية انما خفية في كتبهم واحترقوا عليها لهذا الزلل  
اجتنبوا عن كل ما كتب ونقلنا مع الغير اسد واهلها وانما نذكرها بما يد  
رعى الاشياء واحد وهو ان ياكل واحد فاما لو حصر ابو حنيفة التوجه بشبهة  
وارتبه للحد فلهذا اكل قوله هل اية عليه السلام انما اكلوا واحد واحد والشبهة  
والحقيقة ما ان ما جعله بشبهة بل هو شبهة اولها فكل ما ذكرناه انما في الآية  
هو غير مخالف لان الآية تدل على التوجه والسنة فاضية بذكر الحد بالشبهة  
فكون الآية حكما في حصر ما لم يكن له شبهة لمن ذكر الحد بالشبهة فلا خلاف  
منه فكيف يمكن ان نحصر الشبهة في رعي الاجناس واهل حنيفة يذهب  
ونكح اجناسا ما في الامور المذكورة شبهة ما يمكن ذكره الحد بها فلا اعتراض  
عليه وانما لم نقل في ههنا الامامة الى ان كل من وجب عليه  
حد من حدود الله ثم من شرب الخمر او الزنا او السرقة رعي الحمار بين  
ثم يابى نقل تمام ابي حنيفة فانه سقط وما ان في الاستدلال

مورق

قره من تاب من بعد ظلمه حاصل فان الله شرب عليه ان الله غفور رحيم و قوله  
عليه السلام و السلام و بكت ما قبلها انتهى ادراكه ————— نه ههنا نشأ من  
انه لولا ان من ثبت زنا به بالبينه او الاقرار لم سقط احد من ذواته و ما سقط  
المرء المحصنه بينه و سر الله تعالى و ما سطر على ان الله تعالى بالبينه عليه  
ان تاب لم سقط عنه الحد ان اراد ان الله تعالى في ذهاب الحد ما لا يسقط  
معنى انه ان اقيم عليه الله بالزنا بعد التوبة لم يوجب ولا سقط الحد في ذواته  
التوبة قبل قها بالبينه فكذا صح و مذهب ولا شك انه كذلك و الا لم  
يكن اجزاء احد على احد فقد لانه على ان ثبت و سقوط على الحد يكون  
في هذا خلاصا على كد و هذا من البداهة الدين و لم يكن ان يقول به احد  
وان اراد انه لم سقط عنه الحد ما لم يثبت موه احد بالبينه و الاقرار بحد  
الحاكم هذا ليس / مذهب ان في لان احد ساقط عن القايه بحد و ليس  
ما لم يقع عليه البينه او لم يقع عند الحاكم و الاكسار انما ياتي على مظهر الغوايب  
فان الله تعالى في قبول التوبة و كذا اكدت و اما على سقوط احد  
بما هو جبه احد بعد التوبة و اما كماله ما ذهب اليه الا ما فيه ما هو جبه  
من الغايب و الله اعلم بولسنته ————— و نهيت الا ما فيه الا انه اذا اذ  
حد القذف و حد الزنا و حد السرقه و حد نكاح البهيمه و حد الجواربه  
و اخذ المال فيها و العور استوفى منه اكد و هو راي ثم تقرر و ما هو جبه  
سقط كلها و سقط لحد فالف الامات الداله على نده الحق و ما  
و قال ايضا انما اذا اشد و اسكر و ازبد و جب احد شربه و ان لم يزد





این دور آن از مجتهد  
و حق فرود و حق  
فلاک

علم عند ما نه شرب بعض الهی به الی غیر حد الکر و نه الکر و الکر  
و امین الفراع ۸ بیننا و بیننا الی ان الکر و الکر و الکر و الکر  
الو حینه الی ان الکر و الکر و الکر و الکر و الکر و الکر  
لهو مباح و لم یثبت عند الاحادیث الدالة علی خلاف هذا و الکر  
قولی و قالوا و حینه اذا اتلف اهل البردة اموال و انفس  
لم یضمنوا و هر خلاف قوله تتم النفس بالنفس من اعتدس علیکم تا عند  
لشد ما اعتدس علیکم و ما ان الشرکین اذا قتلوا المالیه و اخذوا  
اموالهم ملکوا بالقرن ان عا و المالون غنوا ما کان و جرحه و العین  
طعنه قد انقضت اخذنا نفوس و ان وجدنا بعد الصیة اخذنا بالقیمة و ان  
انما نرغب ان یکر العین کان احق بها من صاحبها و قد قال قوله نعم و لا  
ما کله و اموالکم بکم بالباطل و قوله علی الصلح و السلام لا یکر الکر و الکر  
علم الی اخر طبع نفس منه و هل کل الا حد ان یقال سبیح اموال  
و الکر علی الشرفین بالتد و کلهما لهم و یصرون بوجه التمسک الکر  
علیم و اکین و احق بالکر و الکر و الکر و الکر و الکر و الکر  
و الکر بالکر و الغلبة فکس و یکره انما فز فانه یکره انما فز فانه یکره  
صفت مکره اموال الکر و انما فز فانه یکره و لم یکره و الکر و الکر  
سومین بایه و الکر الکر و الکر و الکر و الکر و الکر و الکر  
و حکم به علیه ما الکر و الکر و الکر و الکر و الکر و الکر  
بهذا التشریح و الکر الکر الکر الکر الکر الکر الکر الکر الکر

سجده



ان المرتد ملعون و صان ما لنفسه و دود ما و نهیب الله ابو حنیفه انه کان  
الاصل لشمول حکم الکفر فلا یفید الایة لست بحکم لانها و ارد ما شان  
المسلم الملتزم من لا حکام الشیع و الکفر ریسوا کذا و صنف المسلم الثانی  
عند الغنیم ان الکفار اذ انقلوا اموال المسلمین الی بلاد الکفر فیکون نیکم  
الاموال لان العصمة ارتفعت عن کل الامور بالانتقال الی بلاد الکفر و  
ان المسلمین کانوا ارجح بکمال الاموال بالغنیم حکم علیها حکم النعمان الایة  
لا یجوز حجة علیه لانه لا یتصور ان ذلک المال مال المسلم حتی لا یكون فلا لا یجوز  
الغنیمه من الکافر اذ الاسلام علیه بل یتصور انه صار ملک الکفار بدخولها ما بلاد  
الکفر لا یتبع العصمة فلا یجوز علیه من الایة و اکدرت و لیس هذا کما  
المسلم حتی یجوز علیه الشیع و یصح و یمیز و یتبع تعلید و یجب من حکم  
من یقلده فان هذه امور اعمیها و یمیز لیس بخارجة عن انوار الاجتهاد فان  
ابا حنیفه لا یجوز ما استقامه مال المسلم بل الکلام ان المال یتصور الی  
و اذ الکفر قد لا یوجب ارتفاع العصمة عنه لان الله تعالی لم یجعل الکفر  
علل المومنین سبیلا و نهیب ابو حنیفه و یرتابه الارتفاع العصمة عنه  
بالدخول لان مال المسلم موصوم بکونه من دار الاسلام فاذا استقر علیه الکافر  
ارتفع العصمة بالانتقال و لم یعد هذا المملوک و لا یجوز علیه متفق برز و ما کتب من هذه  
سببا و یجوز الایة و امثال هذا من باب الاجتهادات و ان در فضا  
و نوع الخطا منه ما یجوز المسلمه لو کتبت و لم یجوز لا یخلو عن الخطا کیف  
بحکم علی استیاله تعلید و در غنی و یحضر بکل هذا لیس الا کمال

بما لک الدین

عسا لك الدين رائد اعلم في الكلمة وحيث ان لمعه وقاهر الرعيه  
اذا اسلم الحق في مال يديه اليك به . المزمع فاما امواله النجاسة حسبه او الارض والعمار  
وعشرهما فالاصول ولا كوارثه لا يجرهما بل يكون للميراث بينهما وادوا اسلم وله عمل  
لم ينقص بعد لم يحرم بل كثر استرقاقه مع الام اذا انقص وتوانفصل لم يجر  
استرقاقه وقد خالف قوله صل الله عليه واله في ان استرقاقه من ثمنه  
ان لا اله الا الله فادوا فصل ولكن في الميراث وما له الا كونه مملوكا  
انتهى اموال لا يحاله لقوله صل الله عليه واله في ان كان مملوكا فادوا فصل  
الكون في مال اسلم في الكفار وميراثهم ان كان الكافر بعد الاسلام ما يكون تحت  
يد الشاهد وما غاصت قبل نفقة فيه فليس من ماله وادوا لم يكن من ماله فلا  
يكون من ميراثه باسلامه وكذا الحكم الذي لم ينقصه رايه اعلم توكيد  
وهو ابو حنيفة اذا جسي الزوجان احرمان وانما لم ينفخ النكاح وقد خالف  
قوله ثم والحيضات برائى الا ما ملكت اعانكم حرمت المزوجات وانك  
مردك البعيت ولان سبب نزول الآية في قوله ما روى ابو حنيفة اخذ  
قال تحت ميراثه صل الله عليه واله ولم يبرية قبل الاوطاس فغنموا  
نساء فتاخم ناس من بطريق لا جد ازواجهن فنزل قوله والحيضات  
البناء الا ما ملكت اعانكم نزلت في بيان المزوجات او اسبيح بلكن  
انتهى اموال الا لا تدل على خلاف ما ذهب اليه ابو حنيفة  
فانه من شأن نزوله يعلم ان الارواح هي التي يسبوا منهم وكلما عني



وكلما لم يحسنه فها اذ ابي الارواح معنن ووه ما ذهب اليه  
ان الكفار لو لم يكن ما فيها من نور ساطع لم يكن اقرب اليه من النار  
والحال انهم لو لم يمتوا يبقوا الكفار منهم كما كان في الآية تراسلوا  
انهم لان استثنوا الكفار باليمين من المحسنات والارواح منها  
المزوجهات هي ان يكون المستثنى منه محسنه بالتزويج ولا يكون محسنه  
بالتزويج اذ امكن منه الكفار وانه اعلم قوله سكنوا وقاروا  
كوزا في الجزية مرعبا والادمان مرابح ووزن العرس ما كان  
كوزا اخذ ما رغب الكفار الا من مشرك فوش وقدر خانقا قوله نعم اقبلوا  
المشركين عشت وحدتوهم فاذا الفتح الدين كوزا انفس الرقاب من  
عشر استشفوا في قاتلوا ادمس لا يوصون ماله ال قوله من الذين اتوا  
اكتنبت من حق يعطوا الجزية فخر اسد اكنبت ما يكون ووزن غيرهم  
انتهز قوله بذهب ان حسان الجزية لا تؤخذ الا من ايسر و  
والغضار والخيول لان عزم ماخذ الجزية من الخيول عتي شريد عبد الرحمن  
سوف ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اخذ الجزية من الخيول بجرادها  
ما روى عن مالك والحنبل فانهم لا يجعلون شرط اخذ الجزية كونه متبائيا  
او من له شبهة كذا كالحرس بل يجعلون امانا لكل من طلب الذمة  
والا لا يكون في عليهم لانها نازلة على اهل الكفاة وهو ان  
اخذ الجزية عنهم لا يبقوا في ارضهم وولدت الحنبل ومالك على اخذ

الجزية

الجوزية من غير اهل الكتاب - ما روي في الصحيح عن عروة بن  
 رواه في صحيحه والرواية اذا امر امير المؤمنين او سيرة او حواء وقال اذا  
 بعد ذلك فاصحح الاله اسلام فان احابوكن فاقبل منهم فابوا فاعلم  
 من غير اهل الكتاب - لان النسخ قد ايدى في دار السلام لم يحتسبوا الا اهل  
 الكتاب - ما روي في صحيحه ان كانت يهودية الى ان شربوا من ماء  
 قوله فقد اصابوا القصد وتواضع وفيه ما يدل في ذمت الامامية الى ان  
 اذا ترك التسمية بعد اخذ النزع لم يخل له اكله وفي ان لا يجوز في حال  
 قوله نعم ولا ياكلوا الا لم يكره اسم الله عز وجل ان يتركه - فذهبوا الى ان لا شرط  
 في التسمية في النزع ولا في التسمية بعد اكله في النزع ولا في التسمية في حال  
 لان المراد من هذا ما في التسمية في حال التسمية في حال التسمية في حال  
 انما لم يكره اسم الله عز وجل في حال التسمية في حال التسمية في حال  
 واختاروا في قولهم في اختياره - في المذهب ان ترك التسمية بعد اكله  
 فاقولوا في الالية لان المتردد في التسمية هو ايضا في التسمية في حال  
 عليه فكيف يمكن حليته وانه اعم قوله - فذهبوا الى ان  
 لا يجوز اكله في حال التسمية في حال التسمية في حال التسمية في حال  
 فخر في ذلك اذا امكن تعليمه وما في هذا من الوجوه الا ان الله لا يهدي  
 وقد عاينوا قوله نعم وما عليه علم في الجوارح مكسب من اهل التسمية  
 وذهبوا الى ان في حال اكله ما في الجوارح اذا كانوا متعلمين ولا في التسمية  
 بل في حال الكلب شرابه اذا كان معيا كان في الحية والذئبة شرابه في حال

ح





خبر انتر اقول ————— نه هب ان من انه لا يكون الصلح على امرائه <sup>عليه السلام</sup>  
 عند الفرج بل يجب ذكره عند استخفافه و استخفافه عليه ما رواه الجليل <sup>عليه السلام</sup>  
 ان من امرائه و اولادهم فار موطنان لا اذكر فيها عند انتم و عند العطار  
 و احببت من ان من ضيف انتم اقول ————— ذهب الامام <sup>عليه السلام</sup>  
 المصطفى الى ابيه لا يكرهه الشيخ منها و ما كان يكون و قد خالف قوله نعم فمن  
 انظر و هذا خبر من المصطفى <sup>عليه السلام</sup> ————— به هب ان من انتم حيث كان  
 حريمه للافتقار ما كل ما يسهل الرزق و لا طر لا يوادى بعد الشيخ و لا يباح  
 ان كان ما يله و توفى اهلان قبل عود العروسة و انتم توفى او كان ما  
 باوية و خاتمه ان لا يتورع عن فقها لو لم يشع ذلك الشيخ و قد انما لم يوف  
 انتم على سد الرزق و دعه ما و نهب الله ما كان ان المراد من الاكل الشيخ لا يذ  
 بوجه التوبة و من سد الرزق و انه اعلم و لست ————— النقصان و ش  
 ما الايمان و توابها و نه سائل و هبت الامام <sup>عليه السلام</sup> ان انه اذا خلف لا اكلت  
 طيبا و لا لبست ناعا لم يتعد و قال ابو حنيفة انما عليها طاعة و لا راع  
 و قد خالف قوله نعم ما اهلها الرزق اسوا لا تحرموا طيبات ما اهلها به لكم و قوله  
 نعم و كلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا و انه امر انتم به موسون بل مر حرام زينة  
 الله امره لعباده الطيبات من الرزق و قوله ما اهلها انتم لم تحرم ما اهل الله  
 لك انتم به هب ان من انتم لو خلف ان لا ياكل طيبا و لا يلبس ناعا  
 اختلف به انه يمين طاعة او كراهة و الا صوب انه خلف ما خلف انتم  
 و قد روى عن من قصد كذا النفس عن التذوق بالباحات لئلا يستر من البذر

(البيان)





سنة اليمين ولا تعد كقول عند غضب او حجاج او عجز او صلح كلام لا والله  
او بلى والله فلا كفارة وكذا لو كان حلف على شيء فسبق له ان يفعل او لا  
ما ذهب اليه اوصيه انه لم يحلف على الوعد والله اعلم قوله قد سببت الامانة  
الا انه لم يحلف على انكسرت الحلف في العلقس وقال ان من يجرى وهو  
قوله نعم اذ كونهم ولا تقال لم يحلف على انكسرت الحلف في العلقس وقال ان من يجرى وهو  
اقول ————— يدعي ان من لا يجرى المرقع والدرع والكلب والسنبل  
والحور والحف والعلقس والمنطقة والخنجر والشمكة لما تقدم في الذهب  
لوعلى وايمه الا فتر اوعلى الذهب والله اعلم قوله —————  
ذهب الامانة الى انه اذا قال لا سكنت هذه الدار صحت ما قل  
من بعد السمع وما لم يكد لا يحث الا اذا قال ياوما وليله وقد حال الموت  
في ذلك والايمان مبني على الوفاء للغير او الوفاء للاصطلاح لا  
الشرع والكل معناه انما هو قوله ————— من ان المرحمة التي  
والحشيت اتباع اللزوم وقد يتطرق اليه التقييد والتخصيص بالنسبة فان  
كان له معنيان او اكثر ونور واحد منها على غيره وانما يطلق روحا مقيد  
ثم المتعارف لو حلف لا سكن هذه الدار او التزمه او البقرة او لا تقع  
فيها وسو عند الحلف فيها ومكنت ساعة ملا عذر عنك وانما الفروع اهل  
ومتاحه ووجه ما ذهب اليه مالك ان الكون والاقامه لا يحصل  
الا برمانا لعقده وانه اليوم والليله والله اعلم قوله ذهب  
الامانة الى انه اذا حلف لا سكنت هذه الدار وهو فيها فافترسه





[illegible]



قوله

هذا الفصل في معرفة محو اعتبار العرف فيه وأنه اعتبار محو غير فهم العرف  
 العرف وصف قد مر جوابه فيما سبق في باب التذرع والهو وانه علم قول  
 الوعد ان يطر في النقص او تواضعه في حقه صانع ويست الاله ان  
 لا يكون ان يقول القاهر العاقل و حال ابو عيسى يكون قد خالف قولهم  
 و مر لم حكم ما انزل الله و لكن مع العلم انهم انما انزلوا حكم  
 نعم ما انزل الله انما انزلوا قولهم ————— و هب ان شئت ان يكون  
 محتمل ولا يكون قول القاهر العاقل ليس محتمل الا عند الضرورة و ذلك اذا  
 دلالة الحكم يجب اتباع امره و تنفيذ قضاء عند الضرورة و عدم ما ذهب  
 اليه ابو عيسى انه سال العالم و حكم ولا يمتد الى النقص لان العاقل اذا  
 سال العالم و حكم ما علم من العالم لا يمتد ان يكون حكما نعم ما انزل الله  
 لانه حكم ما علم العالم حكم الله يكون حكما ما انزل الله و هذا غريب  
 ان عند اللايات و انه اعلم قولهم ————— و هب ان شئت ان يكون  
 يقول المراتة النقص و حال ابو عيسى يكون قد خالف قولهم  
 و السلام اخذ من من حيث اخذ من انه يتم من دلالة النقص و قد بها  
 و ان الرجل و لان سماع صوتها هو ام دلالة كاذب منها الافتتان  
 و هو ليس النقص انما انزلوا قولهم ————— و هب ان شئت ان يكون  
 المراتة و عدم ما ذهب اليه ابو عيسى ان صح ان الفخر من النقص و تنفيذ  
 الايمان و هذا كصالح من النساء و انما خبره الله في الحديث لم يزل يزل  
 رتبتهما عن رتبة الرجل في سائر الاحوال و الحمد لله رب العالمين

به موجب ما خوار عند الضرورة عند، والله اعلم فوالله اذا اخطأ  
القاضي في حكمه بالخالف الكتاب والسنة لم يتوقف حكمه وقد خالف قوله نعم ورم  
حكمه ما انزل الله فاولئك هم الكافرون وما على المسلم من اذعان ديننا  
بالبس منه فلو رآه وما على الصلوة والسلام رواكمالات السنن  
وهذه جهالة به ان ابا حنيفة تافض قوله لانه قال بعد جواز بيع ما ترك التسمية  
على وجه عام وان توقف حكمه كجواز الميتة انتهى فوالله ذهب السائل  
ان الوهم اذا حكم ثم مان له الخطأ فله حالات احدى بان يتبين له اية خالف  
قطعه كنف كتاب اوستة شواربة او اوجاع او طنبها حكمي كبر الواحد  
او بالاسرار اكل ملذرة التوقف الكان ان يتبين له بتبينه فني راء اربع  
ما حكم حكمه مما حدث بعد ذلك به ولا يتوقف ما حكم به لولا ما حكم حكم به  
قضاء غفلة يتوقف به قضاء غيره وما لا فلا ويتبع قضاء غيره وانما  
يتوقفه اذا رفع اليه ووجه ما ذهب اليه ابو حنيفة ان الحكم عنده لا يتبدل  
التوقف به بعد جملته والله اعلم فوالله ذهب الامامية  
الان القاضي ان حكم بعلمه وقاس العتق، لا يتوقف بعلمه الا ان ابا حنيفة  
قال ان علمه بمركب ما موضع ولا يته قبل التولية او بعد ما لم يتوقف وقد خالفوا  
بذلك قوله الله تعلم ما حكم به السائر بالحق وقوله فان حكمت ما حكم عليهم  
وان الشهادتين واليمين فكل من اخطأ به اول واربعت  
يلزم اما فسق الحكم او ائناق الحكم لان الرجل اذا اخطأ في رغبته  
نفسا كفض الحكم ثم في الصلاة كان التوراة به يعمد فان حكم بغير علمه



در حکم الزور و سلمها اید فسق لایها علیه عراج و ان ا حکم وقت ا حکم و بکنای  
اذا عتق او غنصت خضرت علی محمد ولایت او شهادت علیه عدلان حکم  
ما یعلم ان علی سالکان حکما بالباطل و ان علی سالکان علی بنی المطلوب است  
اقتضی من سبب حق الله لكون للعاقب ان یوقض علیه علیه ضرر و اینه  
لایا جیند علی سالکی و البرر و ما شیهات سوره کان الایار و التوقض و اینه  
الکلی و اذ العلق و سواه کان علیه زمان و لایته و مکانها و اینه علیها  
و لو اقر رجل علی بطل فی قضی یا خرفه هو قضا بالاثار لا بالعلم و لای اقر علیه  
سرا هو قضا بالعلم و لا یكون للعاقب ان یوقض علیه علیه و ان شریک الشهود  
به و لا یعلم فخران ما نسب الی القضا و عدل صور القضا بالعلم ما طردوا قضا  
و اما اسد لیه علی هو از القضا بالعلم مراد و چون حکما فتنه المقدسات  
و کس سالکان مراب انا به الی الی غیر حکم الشراعی لیسنا التوفیق  
لها و هو ظاهر عدلنا علی و اید علم و کس و ذنب الی ما یدیه الی ان  
حکم الی حکم شهادت ایش بهر سالکان ما صحیح کان حکم صحیح ظاهر  
و باطن و ان سالکان کاذب کان حکم صحیح ظاهر و باطن باطن اسراء  
کان به عقد ادرج عقد ادرج عقد ادرج عقد ادرج عقد ادرج عقد ادرج  
اوستی وقع حکم صحیح ما طردوا قضا فتنه اثبات العقد اذ ادرج و اینه  
اخره ما کثرت فاقام شایعین شهدا بالزوجیه حکم بهالیه و صلح باطن  
و ان سالکان لایا زور بانیت منه به کس و عیبت علیه و صلح حکم لایا زور  
ما رفع العقد اذ ادرج ان رزها طلقا ثلثا و اقامت ت ادرج

حکم به کس

الحکم بر یک مانند باطن و ظاهر او حلت کلام و احد مرآت بر آن  
 نیز و بی بهار آن کلمات با علمان آنها شهادت بالذکر و منه فی الفقه والاقا له  
 و قال فی النسب لو ادعی ان منه بنته شهد له بذلك شاهدان زور  
 حکم احکام بر یک حکم بیست النسب ظاهر او باطن و حاضر و غایب  
 و توارثان و تدحالی و کفر و تم و الحی و من النساء الا انما ملک  
 ایامکم و ادرا و الحی و من زوجات الغیر و من علیها الا انما ملک  
 سب و استرقاقا و ادرا و من ابنا و من ابنا و من ابنا و من ابنا  
 طلاق و ملاک و من بعد حق سبک و رعا غیره حکم آنها و اطلاق و ملاک  
 الا بعد زوج و ادرا و من قار اذا فی الطلاق تقضی له بها عدلت له و ادرا  
 قوله ملاک و من بعد حق سبک و رعا غیره و ملاک و ملاک و ملاک  
 و ادرا و من قار اذا فی الطلاق تقضی له بها عدلت له و ادرا  
 طلاق منه او او عدلت علیه انه طلقها و اما است بذکر شادی زور  
 و من علیه و ملاک و ملاک و ملاک و ملاک و ملاک و ملاک  
 و اما شریک و ملاک و ملاک و ملاک و ملاک و ملاک و ملاک  
 علی کذا سبک منه من قضیت له بشیء من حق اعمه ملاک و ملاک  
 له قهر و ملاک و ملاک و ملاک و ملاک و ملاک و ملاک  
 و من انما بهدافه و ملاک و ملاک و ملاک و ملاک و ملاک  
 و اما حالها و ملاک و ملاک و ملاک و ملاک و ملاک و ملاک



در  
به

ولا يسمع الله تعالى منكم انتم ايها الذين امنوا ان يحكم الناس فيكم انفسهم ان يكون تنقيذا كما قامت الحجة عليه فيسقط ظاهره لا باطنا ولا ظاهرا فيكون زورا  
لظهور العدالة ثم يحل باطنا ما لا كان او كان او غيرهما فان كانا فالزور والفساد  
والاستماع فان دخل احد لسان اياهم فلهما منكم ما حكم وان كانا باطنا  
حل له وطيهما ان يمكن منه وسبق الثوار فيهما والى الحق فيكون له ولو  
سروا من وطيهما اثنان جابلا او عاكلا او كذا اعدا من سر وطيهما  
فوطي شبهة عدل من اثنان ان يكون كثر من سر المظالم عند  
فتح الركاج ما يعيب وتبسط على اقدار الشفعة فان ترتب على اصد كاذب  
لم ينفذ وان ترتب على اصل صادق لم يكن في حله خلاف الحق عند سر نفذ  
فما بهر وباطن وان كانا باطنا فلهما كذا حتى يكون لثمن الاخذ شفعة اكرار  
والا رتب انهم يحكم اكل من ولا يكون المص منها ويكون الشهاده عالا لحدوث  
كانت من شدة شفعة الجوار وتوكل رطلان لفاصل حكم فلا يبيننا كذا ونريد  
ان يحكم بيننا ما ههنا وكل من شرط الحكم لم يجبهما بهما من حيث قسمه وغو  
يكنس اليها هم والباطل والاما نقل على الحسنة فقد وكرا دجوه فمبني الى ذهب  
النفوذ الحكم ظاهره وباطنه عاردا من رضاء امر المومنين على علمه السلام بهذا  
حيث ظهر شاهدان زوجهما ولا ما في علمه ما ذكر من التضيقات والتشديد  
وقد ذكرنا ان اقل هذه الامور ما يبل اجتهاديه ولها بطلان ان يقدّر بعلم  
انه لم يقدّر ويعتقد فيه اصابة الحق ولا اعتراض عليه والله اعلم بالصواب

وما ابو نصر او غيره

وإن أريد منه إذا تكرر وحده أكد لم يقبل شهادته فذهب إلى أن التعذر  
بوجوده لا يترتب به الشهادة بل بالكلية وبعد التفتيش أكد لا يتبدل شهادته  
ورن تاب وقد خالف قوله والرس من مرون المحضات ثم لم يأتوا بأربعة  
شهاداء فاعلروهم ثمانية حلية ولا تقبلوا لهم شهادته أبدأ علق على التعذر  
أكد وروا شهادته ولم يعلق به والشهادة على الكل على عطفها عليه ثم قال  
اللائقين تابوا من ذلك وأصلوا فان أريد غفر رجع الاستثناء برفع الكل  
المعطوف بعضها إلى بعض لا يحدو في الحكم ولأنه بعد قال وأصلوا بشرط  
في التوبة أصلها البعز فلا يكون الاستثناء أعاد إلى العطف الأقرب لزمانه  
مكرر التوبة وأصلها العذر أنها بشرط في قول الشهادة فوجب عود الاستثناء  
عليه ولأن الناس صلا عليه والله أعلم بالحق قوله نعم إلا الذين تابوا من ذلك  
أصلوا ترتيبه أصححت الدلائل أصح فنه ما إذا تاب قد ثبت شهادته  
وهو نص ولأن الجامع من قول الشهادة والعطف الأول يترق بعده في كل حال  
بعد ما منع له والشهادة بعد عده أشهر أقول ————— مذات من  
أن التاؤف ما شره لكبير فلا يصح شهادته وإن حله وتاب بعد التعذر والكل  
تقبل شهادته لقوله نعم إلا الذين تابوا من ذلك وأصلوا الحكم بقول شهادته  
الحكم والتعذر بعد التوبة إذا ضاع حاله وما ذكر من المحسنة أنه حكم بعد قبول  
الشهادة والحكم بالتعذر وذكر للسفر حيث قال نعم ولا تقبلوا لهم شهادته أبدأ  
وهذا ترتيب على مجموع الحكمين لأنه سبق ذكر التعذر والكل من قبله  
عدم قبول الشهادة عليها جيب فلا يصح شهادته والحكم بالتعذر وأما العذر



بدون احوال و موکرات الکبایر و لا یوجد عند المحققین بایده عدم قبور الشها و کذا  
حال الجبر و التقزف فان بایده عدم قبور الشها که مخصوص به بالنظر و اما الاستثنا  
عنده. راجع الی الغشقی لغزیه و هر لایم ان الاصلایه لسماء الشها که بدلا صلا  
مرا الی سماء و ظهور ممکنه ما ثبوتیه و احدث لم یثبت عنده و ما ذکر مراد من الغشقی  
و هو ان المانع من قبور الشها که الغشقی رتد عدم بالتزیه فحب القبول ناکم ایه عنده  
انه استدلاله من فرض النقص لان النقص حکم بعدم القبول و ما یقتضیه و انما علم  
و هو یقول فی نفسه فما زال امر حنینه لو شهد عند الحاکم عدلان فحکم  
الحکم شها و تها لم یثبت الحکم سزا و کان المتهود به ما کتبا الی اثبات هدیة اولاد و  
حالیه و رتبه و اسلموا و اولادهم و عنده من الغشقی و در امر حنینه مبتد  
شها و اهل الذمه عدل افعالهم و ان اختلف ملهم کالیهود و عدل البغالی و و در قاله  
فولتکم ان خارجکم فاشق بنیب فستبیرا امرنا بالتبیین عند حکم الناسی  
و ان کانوا ناسی و ما زالوا حکم سها و عدلیه الی اثبات هدیة انها کان  
فاحین قبل الحکم لم یستفرض حکم و قد خالف قوله نعم ان خارجکم فاشق بنیب فاستبیرا  
ولان الشریع اوجب الحکم شها ویه العذر فاذا اظهر انه غیر عدل لو یل کان قائما  
فقد اشترط ولان رد شها و تها الناسی فلی علیه قطع بوجوب نفع الحکم له  
انتهی اقوله مدیه الی ان لا یستبعد شها و الا فلی علیه الاول  
والکلی و الطلاق و السی و ما یر العتود و النسیخ الی الامه صورته العتود و التوکید  
ما زال او حنین ما تا و حنینا و حنینا لم یمنع الحکم ان کان تبدل التعبد  
و یعد له ثم حکم رد حنینا و یمنع الحکم ان مع انه صار بعد النسی خارجا

عزكم قبول الشهادة عنه فصار كان لم يشهد الالة ليست بحكم عليه لانهما ليست  
على اعتبار العدالة في الشهادة . واعتبار البصر فيهم وجميع من الدلائل  
والا قول شهادته الذمة لوضع على بعض فليس بذهب ان في ذلك السلام  
شروط عند بناء الشهادة . ولم يشهد ارضية الالة ليست بحكم عليه لانهما  
تدبر على صواب التبيين في خبر الناس لا راد شهادته فمكن التبيين في شهادته  
الكافر ولا يوجب البر بالالة . واما عدم انعقد الحكم بغيره فشق ان به  
لان نفس الحكم عند ذلك وان وفي شهادته انما هي لظهور العدالة وقت  
الحكم والالة لم يرتكبه عليه لانه اوصى التبيين عند الحكم وذلك وقت  
التبين وانه علم مولا وسمى لالا والى ارضية عند شهادته وجميع  
على قضية وقد حال قول السهل عليه والى لم لا تشهد شهادته . الخ لا  
الخاينة ولا الزائر ولا الزائمه ولا نور على اخره ورواها من كاد  
قلبه صدرا بنفث وارضاه واما قنادر لا تشهد شهادته فقم ولا غلبت  
والعدو متهم لان مناط قبول الشهادة . وهو نظر الحكم بعد ان المدعى ما يشاهد  
مع العداوة . لا يثبت الظن . انتهى اقول بذهب ان لا يثبت  
شهادته . العدو على عداوة . او يثبت العداوة . هذا يتم في الزائر  
ومنزله بمصيبة ويحزن مسرته ولعلنا وذهب الى ارضية ان صحت ان  
يكون في الخاينة ولم يسلح مع العداوة . المنفعة بالتفسير المذكور وانه علم  
قولنا والى ارضية النفس الى سرور به الشهادة . فاما لم يكن على ذلك  
التدين وكذا العهد بالنفس فوجبان لا بد شهادته . وتمام حاله فله نعم ان



كالنوم والسرقة اما ما يتدين به ويعتقده مذهب ملأه وشهادته كاهل الدنيا  
فسقوا على سيد التدين وكذا اهدى البغى فوجب ان لا يرد شهادتهم و  
خالف قوله نعم ان حاكم كاشى نبيا، فتبينوا انهم ادوا  
مذهب ان قول ان شهادته الواشى ردودته وشهادته ارباب البديع والاكابر  
عند ما يقول ما لم يكن من الخطا به ردود ما ذهب اليه ابو حنيفة ان العنى  
اللائم من الالاهتها والاشد من ليس من العنى الحق عليه وقتى اهل الزمان  
منهم ما كثرهم فان قيل بل هو رد كما سمع من فقه على من هذا المذهب  
وان اردوا بذلك فليست لهم كثرهم وقد ذكرنا ان الاله لا تصح عليه  
انه اعلم قوله وقال ابو حنيفة اما لك التوبة الشوطى ١٦١  
لكن لا يرد به الشهادة وما رايت من ليس ولا يرد به الشهادة وقد  
قالوا قول ليس يرد عليه والى ذلك وحى حيث نزل الله بالشوطى ثم يقولون  
بالشوطى ما رايت. التماسا لى انهم لما كانوا شريفا بالاضمان للعبودية  
وقال الله عز وجل بالشوطى ما كذب فلقى الله تعالى توراتا واما انت انت  
اقول الله بالشوطى عند ان يتركوه وليس واما شرائط اربعة  
الاول طهر الفحل الصلى من وقتها بوجه ان تتحالى به انما ان يخلو  
عن التماس ان لا يصير سببا للتمساج والكذب والارواح ان يكون اسبابه  
بصورة بصور الحيوانات فان فقدت من هذه الشرايط ما روى ما وذهب  
انما ان تراعى انما قول لا باهتة والى ذلك عند ان من هذه اللعب الباطل وقد  
لعبت الهى به والتابعون واما ما ذكره من شرائط اربعة والكثير من اللعب  
بالشوطى

بالشرع لهذا باطل وافتراء، لانه لم يكن الشرع بما عرّفه العرب ولم يكن من  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا من بعدهم، لم يتوزر الحكم ما زاده فلما اختلفت العروش  
 من غير من كتاب تعالى الشرع وصالوا عن حكمها غير نقار و بالشروع  
 فالوا انه شيء في تراجم العرب معار ما كان غير اهل الحرف فلا بأس به وما ذكر  
 حرور السمل و السمل و السمل على لاجي الشرع و قوله ان الله عليهم فهو باطل  
 بل مع ان اسم الموصوف على حكمه الامم عربا اكون في دفعه بلحور في نقار  
 هذا الكلام و قوله ان كل معانيه بما ربتكم ولو كان عواما يا ربتكم و قوله  
 انما قال ذلك لان نقاشه كانا على صور الحسرات و قد ران في اورد  
 بعض الامم على اباحه بانه لم يامر بالترك و مع العزائل كان لا يهتبه  
 اجماع الخلاق قد حق كانا يلعبا به استر با ما لا يحرم و انه اعلم قوله  
 و قال ابو حنيفة لا يفتق ثياب البنين المخطون ولا غير و لا اعادة دارد  
 ثيابا و نه و سر خلا في ما تقدم و اجماع البنين اسرار قوله  
 تنصير هذه المسئلة وان ابا حنيفة في انكر لا انكر الا ان لا يلزم  
 التفتيق و لا و الشهادة و انه اعلم قوله و ذهب الامام  
 الى ان كل اللعب بالنرد و رد و الشهادة به و قال ان كل ليس في الامم و لا و  
 شربا و نه و نقاشه و لا و رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في اللعب بالنرد و شربا  
 و شربا و نه و نقاشه و لا و انما قوله و نه و انما قوله و نه و انما قوله  
 اللعب بالنرد و هو ام لا خلاف فيه ما تقدم من الكتب و قد عرفت  
 ما الافتراء على هذا ذهب و انه اعلم قوله و قال ان كل اللعب

ط  
 لار اسبابه



نسخه

لعل برام ولا بفتق فاعلم ولا ترو به الشهاده وقد حالوا قوله واجتنبوا قول الزور وافر  
عشر من حشره قول الزور العناد وافر منه وافر الكبر الشكر لهما الحزم وقار الشكر  
انه العناد وافر على الطلح والسم العناد ينبت النفاق في القلب كما ينبت  
الماء البقل ونحو النش من الرطوبه والسم من المعشبات وشرايين النفاق فيهم  
واكل انما نرى من حشره حرام انتشر انوارا ونسب ان قول ان العناد  
بالا حرام من الكسار وسماعه مكرهات وحر الا صفيه اشد وان كان منها حرف  
فتنه عظم وكذا من العصبى واحدا وسماعه صافان كشيده الاطراف وهر شرا  
والدليل على عدم خوفه ما ورد في الصلاه ان عاثة رضى الله عنها فاكنته كان  
عذر بها رضى الله عنها الاضمار في وقتها صافا صلايه والدم الا يغيب  
ان زهدا في الاضمار كجود العناد وافر رضى الله عنه في الصلاه من الزنج  
نبت الخوف في عفره فالتها النش من الرطوبه والدم قد حذر من  
على كل من رضى الله عنه حذر من التها لعل من الدف ويشتد من رضى الله عنه  
مرابا من يوم بدر او قالت اعداين ومينا بنى معكم فاما غدا فكل رجل  
هذه وتوكل ما كنت تقولين ومنع من هذه الاحاديث صراخ العناد و  
فقتله بعضهم بالفرس وما كانا الفاهم من الاحاديث عدم الحزم اما  
ان نزل في الفرس كرههم في غير والاخبار متعارفه والا حد الا باه  
والله اعلم بمراد وقال مالك كل من عده معصية لا يقبل شهادته  
بما بعد توبته وحر التهم ودد حاله قوله نعم واستشهدوا شهيد من امر عالمكم  
وقال مالك لا يقبل شهادته ابتداء وحر اخبر الله اجرا وند حاله

وقالوا انهم من

و تارة اذا شهد صبي او عبدا او كافرا عند الاحكام فزوت شهادته مع بلوغه  
واعنى الجحد واسم الكافر ثم اعاد ولم يقبل وقد خالف الامة وبما كان  
شهادته المخبى الذي خلفه صاحب الدين في المثلج والمثيرة اكدت فمروا بسمه  
المخبى لا يقبل وقد خالف الامة انتهى اول ما ذكر من امور غير ان  
في عدم سماع الشهادته فامور راجعتها دية ولا يلزم فيه الحد والتعسير  
على المخلو وبالعنف ووجه عدم سماع البذور عند الكفر لعدم اطلاعهم  
حالة لعدم المخالفة وقوله يجوز لا يمكن وقوعه بالادية ووجه عدم سماع شهادته  
النافض لعدم العادة حال الكفر ان الرد بسببه دلالة ووجه عدم سماع  
شهادته المخبى انه نفي من الخراج وكل هذه اقرها واستدلالا ووجه كون  
قريبه وتذكر كون ضيقه ولا يخالفه للنص الوارد في استنفاذ الشهادته فانه  
مشرط بشرط نفي الشبهة والله اعلم قول في ثبت الا فاديه  
الانه اذا شهد على اصله بدوا حد على الاصل الثاني آخر لم يقبل وقيل  
اخذ يقبل وهو خلاف الاجماع ولان كل اصل له شهادته في الشهادته  
انقول في ما اذا كان من كبره ان يكون شهدا على  
امر واحد ليثبت والام يثبت ووجه ما ذهب اليه انه ان الاصلية  
ثبت بشهادتها واختلف كل الاصلية في اربعة اقسام قول  
في ثبت الا فاديه ان انه اذا اطلق زوجته امرأته فامكرت ولم يكن له  
بنية كان عليه التمسك بها او حينئذ لا يثبت عليها وقد خالف قوله على المثلج





صلى الله عليه وسلم واولادها فليسوا الا من  
اعدا الباطل وانهم

صلى الله عليه وسلم وأولاده الطاهرين  
أعداء الباطنية وإنهم



و بنده و حبس و در اختیار الا بطار و الا لمست علیه لایهانه و عذر و عذر  
عقد الکاتبه ان کان مثلاً و شرائط الصلح و عینها مطلقاً و لکن  
فان التسلط علی المال معروف و شرائط منها التفرغ و جواز ذلک  
و لم یحصر من شأنهم بقیة العبد علی کماله علی شرط ما دونه فان المذهب و  
الکتاب و العبد المشرک اذا کاتب احد الشریکین ما نصبه سوا و ان الشریک  
لایم یاذن فی ربح الیقین العبد المشرک و سوا فی قوله لکن بعد موصوفه و ذلک  
ان فی ان الکاتب کما ج الی التردد و هذا کما لا کتب فی الجواز و لا یستقل به  
و اذا کان بعضه رقیق و لا یحصر موقوف و لکن ما و قد شد من المذهب و فی  
مقدور علی الذل و ان یفقد انه حق الکلیه علی موقوفه کما لای و و الفار  
و ان یعم نولک ————— و ان فی ان کان عید من اشیاء لای  
الذلت و لا فی الذلت و کاتب ما یبطل السویه لم یصح حتی یفقد ما  
النسب و قد خالف المذاهب و لعدم التقدر ما الماکل لکن اعد ان یکتب عید  
نات و کتب بعضه ان یفقد نولک ————— من هیات من ان یصح الکاتبه  
من الشریکین ان ان یفقد النجوم و نسب و اجلاً و عید و ارجع لای و کل من النجوم  
کما و کتب ما العبد و اخلص فانها صلیه یصح کدک و ان یفقد النجوم  
من الکس و الا لای العبد و ان یفقد نولک ————— النجوم مع التی و ان الکس  
او بالکس لم یصح و لا شرط استواء الشریکین ما الکس و ان یفقد من الکاتبه  
عید العبد و ان کان من الشریکین عید و اعد ما ان لای کدک ما کتب  
ابو یوسف یصح عقد الکاتبه عید لای العبد مکرر العود ان من النجوم

عزیم

عوضا واحدا لا اعتراضا مختلفا او لو كانت اعداها مختلفة لاختلف ما <sup>لصحت</sup>  
فقد تم تعدد الاستد و هو غير جائز بل وجب الفسا وكما مر واذا كان عوضا  
واحدا يلزم ان يكون مقبولا على المعوض على قدر القيمة والا لزم الفساد المذكور  
وهو تقدر المقدار كالعبد المبيع بالثلثين فانه يقع الثمن بازا اكل العبد وان  
فرضنا توزيع الثمن على المبيع يقع على التساوي لا على التفاوت لانه يقع نصف  
الثمن بازا بنصف المبيع لان ثلثه يقع بازا الثلثين من المبيع ولا محالة  
للمعومات لان المعومات تقدر على وقوع الثمن بازا الثلثين على قدر الحصص  
بلا تفاوت وما ذكر عدم التقدير في المال بل ككل احد ان يكاتب عبدا بما شار  
فكذا بعضه فهذا من باب قياس البعض على الكل ولا يلزم للتساوي بين احكام  
البعض والكل فانه بهذا الصور لالكل الكل ان يكاتب العبد وليس لالكل  
البعض ان يكاتب بعض العبد وهذا الرجل يدعي انه من ارباب الاجتهاد  
واصحاب الربوب ومع هذا الحكم على وجوب تساوي احكام الكل والبعض والحال  
ان من يعرف معنى البعض والكل يعرف عدم وجوب تساويهما في الاحكام  
وهذا او من قرأ مائة الرجاء فيه ضرورة غفل البلاء والصبيان فقل عن  
من ادخل مكة اطلع على الربا وبالله ما كان والله اعلم قوله



وتنفذ الأحكام الشرعية التي خالف فيها الجهد والعراق والسنة ببعض من اراد  
 الاستتصار فعمله يكتب الفقه فانه يظهر على اكثر من هذا وانما اختصنا على هذا طلبا  
 للاختصار ولان المطلوب بيان انه لا يجوز للعامة ان يتقدموا على ما لا يليق من ان يكون  
 معصوما من ذلك بل يجوز من موسى عليه السلام والبرهان الاخر وهو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 واعتقاده من اتباع ذوي الامور والاعتقاد <sup>تفتا</sup> على تعليد الاجراء والاباء ولا يخل  
 نفسه في رضاء الاشقياء فان الرؤساء منهم اعتقدوا ما اعتقدوه ومن الفقهاء  
 الباطلة طلبا لما في الدينونة واملوا امر الآخر وطلبوا العاجلة ورفضوا الائمة  
 نحو زيادة من مزال الاقدام وفيها اورثنا في هذا الكتاب كما ان لم ادنى تخيل  
 لكنه يستغنى عن كثر التفتية بالعلم والاهل الموفق للصواب واليه المرجع والآثار وصدقاته  
 على سيدنا محمد وآله المعصومين اشئ أقول — قد وقعنا الله بك بلطفه العليم  
 ونفعله لطيف حتى ايتنا على هذا الكتاب الموصوف بحلاف المفهوم وقد ساء بهنهم اطلق  
 وكشف الصدق وما بلنا بلكتابتنا هذا المسمى باطلان من الباطل واهمال كشف العاطل  
 وذكرنا فيه جميع ما ذكرناه في ذلك الكتاب بصفتها بصاراة الظاهرة عليها اثر الوكالة  
 وابدئنا بحمد الله تعالى على طلال الحق وبتابع طريق الصدق انما نكتب بحمد علماء  
 السنة وطاعة الى مخالفة الكتاب والسنة والجماعة عن اتباع سنن الفقهاء والفقهاء

فهو فيما اوردناه مبطل مغتر كذاب بل هو خالف لضرورة القتل وخالف الكتاب والسنة  
ولم يفهم الاكثر معاني الكتاب والسنة وان فهم بعضه حمل على خلاف ما بها عليه  
لغرض راعى في طرق الاستدلال والعلل في الابتداء والتعصب ولو فور  
اعراضه واستدلاله عليه الا يبداء عليه والعاقلة المتبصر المتيقن اذا طالع  
كتابتنا بهذا واطلع على طرق ما ختمها ومداخلها في الحنك وتشتتا في  
ابطال مدعيانة الكاذبة لصحاح الاحاديث وتصرح القتل التابع  
للشرع الشريف على طريقة الانصاف لا على سيد البغي والاعتساف في علم ان  
هذا الرجل من التوفيق عمره ولا سمع فيما ذكره من قواعد المذهب  
في العلوم الثلاثة ان يتبع وتغلد فان اكثر ما ذكره في العلوم الثلاثة اقوال  
مرفوعة رجع عنها العلماء وابطلوا لمبعضها واعتسافها في حداثتها  
والقليد منها ما اصرعه مدحوا قتاله من ارباب من يهيه ويعد التامل  
الوافي يظهر على المطالع من هذا الكتاب ان المذهب الذي ينسب اليه الشيعة  
والدوافع فاخوذته حواشيه اقوال اهل المذهب والحمد لله  
المعتزلة مدحها طائفة من المنصفين المتزكين سموا فاضلها وصالحها  
لا تفهم طريقة وحده واذا ظلم هذا علم ان الالبنة من علم السنة محقون



في انهم حملوا ذلك المذهب كالعدم ونزل البنية ان راجعت كتب العلم من  
 اهل السنة والطائفة المدونة في الاصول والفروع ان العلم لم ينفعوا الى  
 خلافهم ولم تذكروا شيئا من مذهبهم الا نادرا على سبيل التضييق لعلهم يبرروا  
 بطلان ما نحن اننا انه تضعف حائنه في هذا الكتاب لبيان حقيقة مذهبهم على  
 سبيل الاجازة والله المستعان وبالله التوفيق حائنه لبيان حقيقة مذهب  
 الشيعة وبنينا به وكشف وبيان قواعده وبطلان ما قاله الله نعم ان فرقنا  
 في هذا البيان لا يثار طريق الاتصاف والتخلف عن الفرض والاعتصاف  
 فنقول قول الله ونعم وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات  
 كل ما يشاءون في الارض كما استلحق الذين من قبلهم ولينكبن لهم دينهم الذي  
 ارتضوا لهم ولينبذهم من بعد فخرهم اعدا بعدد ونسب لا يشركون في شيئا ومن كفر  
 بعد ذلك فاولئك هم الماعسون اعلم ان الاخلاق بين جميع المؤمنين ارفع الله  
 نعم حق والله لا يمكن ان يقع خلقه وعد الله نعم ووقوع الطلوع وعد الله نعم  
 حال عقله وعارقه وشراؤه لا شيء لاهد في هذا الاخلاق في ان الله تعالى  
 وعد في هذه الآية صلي الله عليه وسلم ثلثة اشياء ولا بد من وقوع  
 كل الثلثة والا يلزم خلاف الوعد في الامور الموعودة موعودة للمؤمنين

اشتغلت بدين هذا الكتاب ليلا ونهارا ولم يحث قلبي مدة شهرين واما ما  
 حق وفقر الله بك لا تمامه في ثالث شهرهما ورايا في سنة تسع وسبعين وكالي شروع  
 في ستريل شهر ربيع الثاني من هذا السنة والحمد لله على نعمته التي لا تحصى  
 اهلا فراور بعض نكته لطفا وعين نضده فضلا وانا اسال الله العظم والوسيل  
 جميع من ذببت عنه الطاعن في هذا الكتاب من الصحابة الكبار والعلماء الأبرار  
 والعلماء الأتقياء والتواكل اليه بالاجرة المصونة من العلم والراحمين  
 وصفاط الدين وهذا الكتاب الذي فصدت بتأليفه وقت البدعة على م  
 سنة سبيل المسلمين والتواكل جميع ما تروى به الراحمين والمفسرون ان  
 يدفع عن الاسلام والمسلمين شت هذا بصحة الباطن او الى القلان في العصبية  
 الطاغية اللهم احصهم عدوا وافتكهم نذرا ولا تبق منهم احدا اللهم انصر من  
 نصر الدين واخذل من خذل الدين اللهم اصلح من كان صلاحه صلاح المسلمين  
 وابطل من كان صلاحه فساد المسلمين اللهم اغفر لنا ذنوبنا واسرنا في امرنا  
 وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين اللهم من الدر فكل علم بحية  
 ومن الدر استغاثك فلم تفضله واعوانا واجونا والرجا الرجاء النجا  
 النجا يا ارحم الراحمين احب دعائنا وكننا من القضاة الطالبين

سنة ثمان مائة  
 شهر ربيع الثاني  
 يوم الاثنين  
 في شهر ربيع الثاني  
 سنة ثمان مائة



وانظر الان سلام رب العالمين واجعلنا يا دين محمد من والدين رب العالمين  
والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وسلم اللهم صل على سيدنا محمد  
وجيبتنا وشفيقتنا محمد النبي الامد الناصر الحاكم بين الباطل والمنكر  
العاول الدر تحفة عند الله تعالى اقرب الوسايد الفاضل باعنا واحسان  
الخلق والبطال الناصر وعلى اله واصحابه واذا واجهت حشرته والسلام  
على التابعين لهم باحسان الى يوم الدين والحمد لله رب العالمين وعظم الغرر  
من تأليف هذا الكتاب المبارك وقت العصر من يوم الجمعة الثالث  
من شهر ربيع الاول سنة تسع وتسعين في مائة فاشان اوان توجه  
المكة المشرفة الى بيت النبوة والبلاء واعلم ان هذا الكتاب قد ورد في  
الاول من المأثور وعظم ثم الصاغر والمؤلف في وقت البعثة والفضل  
وجيوت في ان ارباب الدين واقرب القصد والكمال وما وفق  
الله تعالى ويشرح في هذا الكتاب في وقت اجابة الدعاء وعظم اللام  
وحمار الدعاء بمنزلة والافوت من الله تعالى وقد قال الله تعالى وقال ربكم  
ان تقول في استغفاركم وما كنتم تدعون بالاطلاس ومنه هو الاطالة  
والاطلاس وهو تحقيق رجاء العاجين ومبلغ سؤال السائلين







بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

این سند را بنویسند و  
بند بر بند بدارند

در این سند  
در این سند

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين







کتابخانه مجلس شورای ملی

نام کتاب شرح بیج لاهی

مؤلف

موضوع تالیف


۱۰۴۸۸



شماره دفتر

۲۲۲۹۰

۹۱۴۲

	خلی، فهرست شده
۱۰۴۸۸	